

U8839

5-12-49

Title - ~~M A~~ ALHAT - E - MOHAMMAD ALI (Part - 2)
Oriented - Rais Ahmad Jaffery

Publisher - Idara - E - Ghazat Urdu (Hyderabad).

Date - 1943

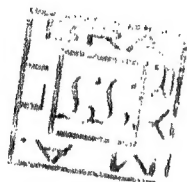
Pages - 312

Subjects - Gandhi Ji - Musalman; Rashid Razi

Ghazt Aman Ullah Khan.

مقالات محمد علی

م



حصہ دوم

۱۸

رئیس احمد جعفری

ادارہ اشاعت اردو

جیلادکن قیمت تین روپیہ بارہ آنہ

HINDU SECTION

ایک ہزار

تعداد طبع

۱۹۴۳ء

دسمبر

۸۸۳۹



مطبوعہ

اعظم انجمن پریس ایجوکیشنل پرنٹرز و پبلیشرز حیدرآباد
رردکن

CHECKED 2002

M.A. LIBRARY, A.M.U.



COTTON LIBRARY

ALLAHABAD

Date.....

Page.....

مقالہ محمد علی

(حصہ دوم)

در جہاں خورشید نوزائیدہ ام	رسم و آئین فلک نا ویدہ ام
عصر من دانندہ اسرار نیست	یوسف من بہر ایں بازار نیست
نا آئید تم زیار ان قدیم	طور من سوز و کہ می آید کلیم
نغمہ من از جہان دیگر است	ایں جہاں کاروان دیگر است
بر قہا خواہیدہ در جان من است	کوہ و صحرا باب جولان من است

ہیچ کس ازے کہ من گفتم نہ گفت
ہیچ کس کہ من در معنی نہ سلف

(اقبال)

فہرست مضامین

۱۴۲..... کانگریس کے سابق صدر	ریاستی ہند
۱۴۴..... کانگریس کی تعمیر میں مسلمانوں کا حصہ	ناجھ کا بد قسمت مہاراجہ..... ۱۹
سیاست بین الملی	مہاراجہ ناجھ پر ایک نیا ظلم..... ۳۲
مسئلہ نیابت..... ۱۸۷	مہارانی ناجھ کا انتقال..... ۴۰
قول حق..... ۲۰۸	ڈاکٹر کچلو کا اخراج..... ۵۳
شخصیات	سامراج دشمنی
بی اماں..... ۲۲۸	ایشیا ٹک بل..... ۶۷
سید رشید رضا..... ۲۳۳	برطانیہ کے سامراجی تعلقا..... ۸۹
فضل فیصل..... ۲۵۳	چین اور ہندوستان..... ۹۸
غازی امان اللہ خاں..... ۲۶۵	گاندھی جی کانگریس اور مسلمان
فکر و نظر	واقعہ کوہاٹ..... ۱۰۵
تلخ تجربے..... ۲۸۷	ہندو مسلم تعلقا اور خلا کا مسک..... ۱۳۷
آسمانی میں ایک حادثہ..... ۲۹۹	یوپی پولیٹیکل کانفرنس..... ۱۴۷

قائِد

جعفری صاحب نے اپنا وعدہ پورا کیا۔ آج مقالات محمد علی کا حصہ دوم آپ کی خدمت میں دارۂ اشاعت اردو کیجانیپ کو پیش ہے۔ اگر توفیق ایزدی شامل رہی تو جلد ہی ہم حصہ سوم و چہارم بھی پیش خدمت کر سکیں گے۔

محمد علی اپنے دور کا یکتا سیاستدان تھا۔ یہ اردو ادب کی خوش قسمتی ہے کہ اپنے دور کی تاریخ کا بڑا حصہ وہ خود قلمبند کر گیا۔ اور یہ مسلمان قوم کی بد قسمتی تھی کہ وہ اب تک پورے طور پر ان جواہر ریزوں سے فائدہ نہ اٹھا سکی۔ ادارہ اشاعت اردو کو فخر ہے کہ اس نے وقت کی ایک اہم ضرورت پوری کی۔ محمد علی کے کارنامے رہتی دنیا تک باقی رہیں گے۔ وہ کبھی نہیں مٹ سکتے۔

ضرورت تھی کہ ان کارناموں کو زندہ اور پابندہ رکھنے کے لئے خود محمد علی کی لکھی ہوئی تاریخ بھی اگر تمام و کمال نہیں تو جتنے جتنے پیش کی جائے۔ یہ کتاب اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے۔ مقالات محمد علی کی اشاعت کے بعد ہمارا ارادہ ہے کہ مقالات کے مرتب اور سیرت محمد علی کے مصنف رئیس احمد جعفری کی زیر تصنیف کتاب "حیات شوکت علی" بھی شائع کریں۔

محمد اقبال سلیم گاہنڈری

محمد علی

نئے فنِ جرح و تعیل اور اسما الرجال کا بانی

رسالتِ مآب کے دنیا سے پردہ فرماتے ہی مسلمانوں کے ایک بڑے گروہ میں ضبطِ اخبار و آثار کا خیال پیدا ہوا۔ جب تک خلافت راشدہ کا دور رہا اور یوں کی جرح و تعیل خالص اسلامی نقطہ نظر سے ہوتی رہی، صرف وہی حدیثیں شائع و ذائع ہو سکیں جو خلیفہ وقت اور امیر المومنین اور اسکے مشیران باتدبیر کی محکم اور معیار پر پوری اترتی تھیں۔

لیکن اموی اور عباسی دور میں اخبار رسول کو بھی لوگوں نے آٹھ کاربنانے کی کوشش کی۔ ان حدیثوں کی اشاعت بالواسطہ یا بلاواسطہ روکی گئی جن میں اہل بیت اطہار کے فضائل و مناقب مذکور تھے۔ ان حدیثوں کی حوصلہ افزائی کی گئی جن سے اموی اور عباسی سلاطین کے فضائل و مناقب اور محالہ و محاسن آشکار ہوتے تھے یا دوسرے الفاظ میں یوں سمجھئے کہ صحیح اور صحیح تر حدیثوں کو چھوڑ کر غلط اور ایجاد بندہ حدیثوں کی ترقی شروع ہو گئی۔

اسلام میں ہمیشہ ایک گروہ ایسا رہا ہے جو ملوک و سلاطین کے اثرات سے آزاد رہا ہے۔ جسکی نگاہ میں تاج خسروی اور دربار سلطانی کی کوئی وقعت

نہ تھی جو ہم وزر کے انباروں کو پائے متحقر سے ٹھکراتا تھا جو جاہ و دولت کی ہوس
 سے آزاد تھا جسکے پیش نظر ذاتی سر بلندیاں کبھی نہیں رہیں۔ جو بے مایہ تھا، تباہ
 حال تھا، فاقہ مست تھا۔ لیکن حق اور صداقت کو اس نے اپنا طرہ امتیاز بنائے
 رکھا۔ وہ کبھی زرداروں اور تو نگروں کے عتبات عالیات پر جہیں سنا نہیں
 ہوا۔ ایسا کبھی نہیں ہوا کہ اس نے مصالحت اور موقع دیکھ کر حق کو چھپایا ہو۔ حالات
 اور ماحول کا اندازہ کر کے باطل سے مصالحت کی ہو۔ یہی وہ گروہ تھا جو فوراً میدان
 میں آیا اور اس نے راویان حدیث پر جرح و تعدیل کا کام شروع کر دیا۔ اور فن
 اسماء الرجال کی ابتدا کر دی۔ اس جماعت نے ہر اس شخص کو پرکھا اور جانچا جس نے
 زندگی بھر میں ایک دفعہ بھی کوئی حدیث روایت کی تھی۔ پھر اپنی پرکھ اور جانچ
 میں جیسا پایا بے کم و کاست اسے ظاہر کر دیا۔ ایک آدمی متقی ہے پر مہر گار
 ہے عابد شب زندہ دار ہے رصائم الدہر ہے۔ لیکن اسکا حافظہ کمزور ہے،
 اسکی حدیث قبول کرنے سے احتیاط کی۔ ایک دوسرا شخص ہے جو عقائد کے لحاظ
 سے گمراہ ہے۔ خیالات کے اعتبار سے اصلاح طلب ہے لیکن کبھی جھوٹ نہیں بولتا
 حافظہ کا یہ عالم ہے کہ جو سنتا ہے یاد رکھتا ہے اسکی روایت کو وہی مرتبہ دیا جس کی
 وہ مستحق تھی۔

آپ تذکرۃ الحفاظ ملاحظہ فرمائیے جس میں راویان حدیث کا تذکرہ یعنی
 سوانح حیات موجود ہے۔ آپ میزان الاعتدال کا مطالعہ فرمائیے جو راویان
 حدیث کی انسائیکلو پیڈیا ہے۔ آپ امام بخاری کی تاریخ صغیر اور تاریخ کبیر کی ورق
 گردانی کیجئے۔ آپ کو معلوم ہوگا فن جرح و تعدیل کے اماموں اور مشہور اسماء الرجال

کی تدوین کرنے والوں نے حق و صداقت، غیر جانبداری اور بے لوثی کی وہ مثال قائم کی ہے۔ عہد حاضرہ میں جس کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا ہے آپ کو ایسے رواۃ ملیں گے جنکی جلالت علم و فضل و کمال۔ زہد و تقویٰ سے آپ مرعوب ہیں لیکن اسماء الرجال کے نکتہ شناسوں کے ہاں انکی روایت کی کوئی اہمیت نہیں۔ پھر آپ کو ایسے راویان اجاب بھی دکھائی دیں گے جن کے عقیدہ پر عمل پر، خیالات پر اسماء الرجال کا فن کار نکتہ چینی کرتا ہے جنکی گمراہیوں کو برسر عام بیان کرتا ہے جنکی غلط روی کا پردہ فاش کرتا ہے لیکن اپنے ذہن سے ”ثقہ“ انکی سند بھی عطا فرمادی ہے۔

ایسا کیوں تھا؟ صرف اس لئے کہ یہ گروہ نہ کسی کا دوست تھا نہ دشمن، نہ حامی نہ مخالف، نہ بار غار۔ نہ اعداء۔ یہ صرف سچائی اور راستی کا طلب گار تھا جو اسکے معیار پر پورا اترنا، اسکی تعدیل کر دی جو معیار پر پورا نہیں اترنا اسکو اپنی یعنی برحق جرح سے ”مجروح“ کر دیا۔ وہ اسکا دوست تھا جو اسکے معیار پر پورا اترتا تھا۔ اسکا مخالف تھا جو اسکے معیار سے گرا ہوا تھا اس نے کبھی شخصیت پر غور نہیں کیا۔ ہمیشہ ماہیت، کیفیت اور حقیقت اپنے سامنے رکھی۔ یہی وجہ ہے کہ اسماء الرجال کی کتابوں میں بعض وہ بزرگ مجروح نظر آتے ہیں جنکی جلالت کے عوام و خواص حتیٰ کہ خود واضعان اسماء الرجال معترف تھے اور بعض وہ صحابہ تعدیل سے نوازے جاتے ہیں جنکی عقیدہ کے لحاظ سے دینی غلط روی ایک عام حقیقت ہے اور جسے خود واضعان اسماء الرجال بھی جانتے تھے ان کے پیش نظریہ تھا کہ حدیث رسول جو تمام

۱۰ پہونچے وہ شرط کے مطابق ہو۔ جو اسکی صحت کو غیر مشکوک کر دے۔ اسی لئے یہ ایک لمحہ بھی نہیں سوچتے تھے کہ کون مجروح ہو رہا ہے اور کس کی تعدیل ہو رہی ہے؟
من و تو گر فنا شدیم چرباک

غرض اندر میاں سلامت دوست
بڑے سے بڑا شخص مجروح ہو جائے۔ بڑے سے بڑا شخص عدل کے معیار پر پورا اترتا ہوا، وہ بے رورعایت اسے ظاہر کر دیں گے اب یہ حدیث خبر سے دلچسپی رکھنے والے کا کام ہے کہ اسماء الرجال کی جرح و تعدیل کو سامنے رکھ کر حدیثوں کو جانچے اور اسی معیار پر ان کے رد و قبول کا فیصلہ کرے۔
یہی حال محمد علی کا تھا!

محمد علی دین کا خدائی، محمد کا پرستار، علی کا جاں نثار اور ملت اسلامیہ کا خدمت گزار تھا۔ دین و ملت کی خدمت کے راستہ میں جسے کھرا پاتا تھا اسکا اعتراف کرتا تھا جس میں کوتاہی دیکھتا تھا اسے بے نقاب کرتا تھا۔
جس طرح علماء اسماء الرجال میں سے ہر عالم کی رائے ہر راوی کے بارے میں قابل قبول اور قابل احتجاج و استناد نہیں ہے اسی طرح اسلامی ہند کی ہر شخصیت کے بارے میں یہ ضروری نہیں ہے کہ محمد علی کی رائے حروف آخر کی حیثیت رکھتی ہو لیکن جس طرح علمائے اسماء الرجال کی حسن نیت پر کوئی شبہ نہیں کیا جاسکتا، بالکل اسی طرح محمد علی کی جرح و تعدیل تمام تردیانت اور سچائی پر (ان کے نقطہ نظر سے) مبنی تھی۔ آپ انکی رائے، ان کا فیصلہ انکا معیار۔ انکی جرح۔ انکی تعدیل قبول کرنے سے انکار کر دیں۔ آپ کو اس کا پورا

حق ہے لیکن آپ کو یہ ہرگز حق نہیں ہے کہ آپ محمد علی کی نسبت پر شبہ کریں! اس نے اپنی زندگی میں اس کمزوری کا مظاہرہ کبھی ہونے ہی نہیں دیا۔
 محمد علی گاندھی جی کو ”بالو“ کہا کرتا تھا۔ شوکت علی کو اسی طرح چنا تھا جس طرح مجنوں لیلیٰ کو۔ بعد الما بعد دریا بادی سے اسکی دوستی شیفتگی کی حد تک پہنچی ہوئی تھی۔ مولینا سید سلیمان ندوی کی جلالت شان کا وہ پورا پورا مست تھا۔ مولینا حسین احمد اسکی نظر میں فرشتہ تھے، مفتی کفایت اللہ، اور مولینا احمد سعید کی خوبیوں اور صلاحیتوں کا اس نے کبھی انکار نہیں کیا، علامہ اقبال کا وہ شیدا ٹی تھا۔ اقبال کا شعر اسکے ساریات پر مضرب کا کام کرتا تھا۔ وہ اسے اپنا استاد، مرشد، رہنما۔ سب کچھ مانتا تھا لیکن تعلقات کی ان گراں باریوں کے باوجود محبت، ربط۔ خلوص اور امن کی فراوانی کے باوجود جب ضرورت ہوئی اس نے اپنے بزرگوں دوستوں اور ساتھیوں کو مجروح، کرنے میں کوئی تامل نہیں کیا۔ علانیہ بھی اور نجی صحبتوں میں بھی ہمدرد اور کامریڈ کے کاموں میں بھی اور پبلک پلیٹ فارم پر بھی گاندھی جی پر اس نے ایک سے زائد بار اس زمانہ میں جرح کی جب وہ انہیں ہندوستان کا سب سے بڑا آدمی سمجھتا تھا۔ اپنے بڑے بھائی شوکت علی کو وہ ہمیشہ اپنا محبوب بنائے رہا۔ لیکن اس محبوب پر بھی اس کے ترکش سے جرح کے تیر چلے بعد الما بعد دریا بادی کا شمار ہمیشہ اسکے غلط ترین اور عزیز ترین دوستوں میں رہا لیکن جرح کا وار ان پر بھی ہوا۔ مولینا سید سلیمان ندوی پر محبت اور تعلق خاطر کے باوجود اس نے سخت و شدید جرح کی مولینا

احمد سعید مولانا ابراہیم صدیقی رفیق کار تھے معتد علیہ تھے لیکن محمد علی کی جرح سے یہ بھی نہ بچ سکے۔ اقبال کے ایک ایک شعر کو محمد علی پڑھتا تھا اور روتا تھا۔ روتا تھا اور روتا تھا۔ لیکن ایسا انہیں ہوا کہ اسکے نقطہ نظر سے اقبال نے کوئی چوک کی ہو اور محمد علی نے اسے معاف کر دیا ہو۔

ڈاکٹر کچلو سے بلگام خلافت کا نفرنس کے بعد جو بڑی تو پھر کبھی نہیں بنی۔ مولانا ظفر علی خاں سے تو شاید یہی کبھی بنی ہو۔ مسٹر جناح سے ہمیشہ ٹوک جھونک ہوتی رہی مولانا ابوالکلام سے بھی چھیڑ چھاڑ کا سلسلہ ہمیشہ جاری رہا۔ موتی لال کی شخصیت اور محمد علی کی طبیعت میں برابر تضاد دم ہوتا رہا۔ بالوی جی کی جہاں سبھا سیت محمد علی کو ہمیشہ کھٹکتی رہی لیکن جب کبھی وقت آیا تو محمد علی نے ذاتی ناخوشگواریوں کو ملی معاملات پر ترجیح نہیں دی انہیں مخالفوں کو اس نے نوازا ان کی تائید کی۔ ان کا ساتھ دیا متعدد پہلوؤں سے جن پر وہ جرح کرتا رہا تھا۔ انہی کی بعض پہلوؤں سے اس نے تعذیل بھی کی اور ہرگز نہ سوچا کہ لوگ کیا کہیں گے؟ مخالفین کس طرح اپنا جرسہ ”مطلع عرض“ کریں گے اور پھر ایک غیر طرعی مشاعرہ کا سلسلہ شروع ہو جائیگا۔

لالہ لاجپت رائے جب تک زندہ رہے محمد علی کی مخالفت کے لئے وقف رہے ان کا انگریزی اخبار ”پیل“ ہمیشہ محمد علی کے لئے نئی نئی گالیاں اچھا کرتا رہا۔ کامریڈ میں جب محمد علی نے اپنی مالی کمزوری کا ذکر کیا اور اپنی علالت کا رونا رویا تو ہمدرد اخباروں نے ہمدردانہ مضامین لکھے مخالف اخبارات خاموش رہے۔ ذمہ دار غیر مسلم معاصرین میں پیل وہ تنہا اخبار تھا جس نے

بڑی شقاوت سے محمد علی کی بیماری اور فلاکت کا مذاق اڑایا۔ انکی غریبی اور مفلسی پر قہقہہ لگایا۔ ان کے منہ کا خیز کار ٹون بنائے اور چھاپے۔ محمد علی نے بھی لالاجی کو کبھی معاف نہیں کیا۔ اور ترکی بہ ترکی جواب دیا۔ لیکن اس سخت و شدید ناقابلِ مفاہمت اور گہری مخالفت کے باوجود ۱۸۵۷ء میں یورپ سے جب محمد علی واپس آئے اور انہیں اطلاع ملی کہ سائن کیشن کے احتجاجی مظاہر میں پولیس کی لاثیمیاں کھا کر لالاجیت رائے بیمار ہوئے اور کچھ روز بعد وفات پا گئے۔ تو انہوں نے سب کچھ فراموش کر دیا۔ انکی حُبِ وطن کا اعتراف کیا۔ اور انکی موت کو قابلِ رشک قرار دیا۔ اس طرح کے متعدد واقعات ہیں۔

ان سے معلوم ہوتا ہے کہ محمد علی موافقت اور مخالفت میں ممکن ہے کبھی کبھی حد سے باہر نکل جاتے ہوں۔ لیکن جرح و تعدیل میں وہ کبھی حد سے تجاوز نہیں کرتے تھے۔ وہ اپنے بدترین دشمن کی خوبیوں کا اعتراف کرتے۔
 بر ملا اعتراف _____ کرنے میں کبھی نہیں ہچکچائے۔ وہ اپنے بہترین دوستوں کی کمزوریوں کو فاش کرنے میں کبھی نہیں جھجکے! یہی ان کا فنِ جرح و تعدیل تھا۔ یہی فنِ اسماء الرجال ہے اور کون کہہ سکتا ہے کہ اپنے دور میں اس فن کے مجدد اور خاتم محمد علی نہیں تھے۔

محمد علی ایک جنگجو سپاہی تھا۔ ایک برجوش مجاہد تھا۔ ایک بلندِ دراز انشا بردار تھا۔ ایک بلند آہنگ خطیب تھا۔ ایک بہترین صحافی تھا۔

یاروں کی مجلس میں یا رشاظر، اغیار کے مجمع میں خوش گفتار مخالف، یہی وجہ تھی کہ دوست بھی اس سے ملکر خوش ہوتے تھے اور مخالف بھی۔ وہ جہاں پہنچ جاتا تھا چھاجاتا تھا اُسے دیکھ کر دوستوں کے چہرے دُور مسرت سے کھل جاتے تھے۔ دشمنوں کے چہرے تمازت آفتاب سے تمتا جاتے تھے۔ لیکن کچھ دیر کے بعد اسکی کل افشانی گفتار کو اسی اشتیاق سے دشمن بھی سننے لگتے تھے جو دوستوں کا حصہ تھی۔

محمد علی کی ساری زندگی آئینہ کی طرح صاف و شفاف تھی کہیں کسی داغ دھبے، جھائیں، کانٹاں بھی نہ تھا اسی آئینہ میں وہ دوسروں کو دیکھتا تھا۔ جس کا چہرہ روشن نظر آیا اسکی تنویر محمد علی کا درد و وظیفہ بن جاتی تھی۔ جسکے روئے زریبا پر جھائیں نظر آئی، یا دھبہ دکھائی دیا، محمد علی کی کوشش یہ ہوتی تھی کہ اسے دور کر دیا جائے اور دور نہ ہو تو اسکا اظہار کرنے میں کوئی تامل نہ کیا جائے۔

محمد علی نہ کسی کا دوست تھا نہ دشمن۔ موافق تھا نہ مخالف اسکی دوستی اور دشمنی اُمید کے لئے تھی۔ یہی وجہ ہے کہ اسکے بدترین دشمن اسکے بہترین دوست بن گئے۔ اور بہترین دوست اسکے بدترین دشمن بن گئے۔ دوستوں کو دشمن اور دشمنوں کو دوست بنانے میں اسے کبھی تامل نہ ہوتا تھا۔ وہ صحیح معنی میں »نان پارٹی« آدمی تھا۔ اسکی کوئی پارٹی نہیں تھی وہ حق کا ساتھی تھا اور حق کو جس جماعت کے ساتھ وابستہ دیکھتا تھا اسی کا ہو رہتا تھا۔ لوگ حق کے ساتھ چلتے ہیں۔ حق کسی کے

۱۵
ساتھ نہیں چلتا۔ جو لوگ حق کے ساتھ چلتے تھے محمد علی ان کے ساتھ چلنے لگتا
تھا۔ جو حق سے روگرداں ہو جاتے تھے محمد علی ان کا دشمن بن جاتا تھا۔
ڈاکٹر انصاری مرحوم اسکے چہیتے دوست تھے لیکن انہیں اس نے اپنا
مخالف بنالیا۔

سر علی محمد خاں ہمارا جہر محمود اسکے مرہیوں میں تھے۔ لیکن ان سے
لڑ پڑا۔ آغا خان نے عرصہ تک کامریڈ کی سرپرستی کی لیکن ان پر اس نے
دار کیا۔ اسلئے نہیں کہ وہ غدار و محسن کش تھا۔ صرف اسلئے کہ وہ حق کے
مقابلہ میں کسی کا ساتھ نہیں دے سکتا تھا۔ اسکے نفرت میں مداخلت، اور
مسامحت کے الفاظ ہی نہیں تھے۔ وہ اسکا تصور بھی نہیں کر سکتا تھا کہ خود
جیسے حق سمجھتا ہو اسے چھوڑ دے۔ اسکے مذہب میں یہ گناہ کبیرہ تھا اور
جان بوجھ کر وہ گناہ کبیرہ کا مرتکب کبھی نہیں ہوا۔ وہ زندگی بھر حق کے لئے
چوٹ کھا کھا کر دوسروں سے لڑتا رہا۔ آج وہ جنت میں ہے اور جب
حشر ہوا ہوگا تو اپنا یہ شعر وہ پڑھ رہا ہوگا۔

توحید تو یہ ہے کہ خدا حشر میں کہہ دے
یہ بندہ دو عالم سے خفا میرے لئے ہے

رئیس احمد جعفری
دسمبر ۱۹۴۳ء

ریاستی ہست

فہرست مضامین

۱۹	نابھہ کا بد قسمت مہاراجہ	۱
۳۲	مہاراجہ نابھہ پر ایک نیا ظلم	۲
۴۰	مہارانی نابھہ کا انتقال	۳
۵۳	ڈاکٹر کچلو کا اندور سے اخراج	۴



#

کہ وہ اپنی خواہش سے دست بردار ہوئے۔ لیکن ایسے لوگوں کی تعداد بھی کم نہیں ہے جو یقین رکھتے ہیں کہ انہیں زبردستی دست بردار ہونا پڑا۔ بہر حال اس وقت ہم اس قصہ کو از سر نو شروع کرنا نہیں چاہتے۔ اس وقت تو ہم ہمارا جہ صاحب کے ایک ذاتی معاملہ پر روشنی ڈالنا چاہتے ہیں۔ جنگی اشاعت کی ذمہ داری خود ہمارا جہ صاحب کی تحریک پر ملی ہے۔

ہمارا جہ صاحب تاجہ، ہمارا جہ بھی ہیں اور نہر مانس بھی، لیکن آج ناہیہ میں ایک انگریز افسر نظم و نسق کا ذمہ دار ہے، اور ہمارا جہ صاحب دسرہ دون میں مقیم ہیں۔

یہ ظاہر ہے کہ آج ہمارا جہ صاحب کسی معنی میں بھی ہمارا جہ نہیں ہیں، لیکن معلوم ہوتا ہے کہ مصائب و آلام، افکار اور پریشانیوں کے آج بھی راجہ نہیں بلکہ ہمارا جہ ہیں۔ دوسری پریشانیاں کیا کم تھیں کہ ان کو ایک اور پریشانی لاحق ہو گئی۔ اور وہ پریشانی خود انہی کی لڑکی کی شادی کے متعلق ہے جو انکی مرضی کے خلاف کر دی گئی۔

یہ واقعہ نہ صرف حیرت انگیز ہے بلکہ عبرت انگیز بھی ہے، یہ شادی جس طرح سے ہوئی اس سے معلوم ہو گیا کہ ہمارا جہ صاحب کس طرح ان معمولی حقوق سے بھی محروم ہو گئے جو ایک معمولی باپ کو اپنی اولاد پر حاصل ہوتے ہیں۔ اس سلسلہ میں ہم یہ بیان کئے دیتے ہیں کہ ہم کو ان واقعات کی کیونکر اطلاع ہوئی اور ہم نے اس سلسلہ میں کیا کیا۔

کچھ زیادہ وئی نہیں گزرے کہ ہمارا جہ صاحب کا ایک آدمی ہمارے

پاس آیا۔ اور اس نے ہمیں چند تار اشاعت کے لئے دیئے۔

متحدہ وجوہ سے ہم دیسی ریاستوں اور وائیٹ ریاست کے معاملات میں مداخلت دالتے ہوئے پکچاچاتے ہیں۔ لیکن اس معاملہ میں ہمیں اور بھی زیادہ مائل تھا اس لئے کہ یہ ایک نہایت نازک معاملہ تھا اور اس کا تعلق نہ صرف ہمارا جبر صفا، نابھہ اور حکومت سے تھا۔ بلکہ اس کا تعلق دو خواتین سے بھی تھا۔ یعنی بڑی مہارانی نابھہ، مہاراجہ نابھہ کی دختر، اس کے بعد اس کا تعلق مہاراجہ کلسیہ سے ہے، چکی شادی مہاراجہ نابھہ کی لڑکی سے ہو گئی۔ لیکن اسکے باوجود بحیثیت اخبار نویس کے ہمارا یہ فرض ہو گیا کہ اس معاملہ کو نظر انداز نہ کریں۔

ایک مہاراجہ جس کے سرور رنج و الم کے کانٹوں کا تاج رکھا ہوا ہے جب اس کی طرف سے ہم سے خواہش کی گئی، تو ہمیں یہ کہنے میں بالکل مائل نہیں کہ ہمارے دل نے انکی ہمنوائی کی۔ اور ہم نے جانا کہ جس طرح ممکن ہو اس معاملہ میں کوئی بہتر صورت پیدا ہو جائے۔ لیکن اسکے باوجود ہم نے صرف جذبات کی حکومت قبول نہیں کی۔ اور ہم نے پیامبر سے کہا کہ جو کاغذات ہمیں دئے گئے ہیں ان پر مہاراجہ صاحب کی تصدیق اور دستخط ثبت ہونے چاہئیں۔ اس طرح ہمیں اس معاملہ پر غور و خوض کر نیکامزید موقع بہم پہنچ گیا۔

پیامبر موٹر میں دہرہ دون گیا۔ اور اسی طرح واپس آیا تو وہ دو اور تار لایا۔ جو ہم کل ہمدرد میں شائع کر چکے ہیں۔

ہزائمٹس نے اپنی تحریر میں لکھا ہے کہ بعض باتیں ممکن ہے کہ ”نغمہ“ معلوم ہوں، بیشک یہ سچ ہے کہ بہت سی چیزیں بظاہر نغمہ معلوم ہوتی ہیں لیکن جہاں تک

راجاؤں، اور بادشاہوں کا تعلق ہے اہمیت سی لغو باتیں وقوع پذیر ہو جاتی ہیں۔ لیکن یہ بھی ہمیں بتا دینا چاہئے کہ جب ہم یہ کہہ رہے ہیں تو ہم ہمارا جہ صاحب کلسیہ پر کوئی حملہ نہیں کرنا چاہتے۔

واقفہ یہ ہے کہ ان کے متعلق تو ہم کچھ جانتے ہی نہیں۔ پہلے دن جب ہمارا جہ صاحب کا یہ پیامبر ہمارے پاس آیا تو ہم نے اس سے یہ کہہ دیا تھا کہ ہم اس حق کو اپنے لئے محفوظ رکھیں گے کہ ہم اس معاملہ میں کیونکر قدم اٹھائیں اور غالباً ہم سارے معاملہ کو ہنز کسٹنسٹی والیس رائے کے علم میں لائیں گے۔ اور کوشش کریں گے کہ یہ معاملہ شائع ہوئے بغیر آپس میں خوش اسلوبی سے طے ہو جائے۔

جب ہنز رائٹس کا پیامبر شادی ہوئے کی صبح سے ایک دن قبل صبح کو ہمارے پاس واپس آیا، تو اس نے ہم سے کہا کہ ہمارا جہ کو اس طریقہ کار پر بالکل اعتراض نہیں ہے۔ معاملہ کی نزاکت کو دیکھتے ہوئے، اور اس بات کا خیال کر کے کہ چند گھنٹوں کے اندر والیس رائے بیکانیر روانہ ہونے والے ہیں، ہم نے فوراً والیس رائے کے پرائیویٹ سکرٹری کو ٹیلیفون کیا۔ اور ان سے ملاقات کا وقت مقرر کیا۔

سر جو فری ڈی۔ ٹوٹ مرنس، چھٹی بر گئے ہوئے ہیں، اور مسٹر سبک انکی جگہ کام کر رہے ہیں۔ جب ہم ان سے ملے تو وہ نہایت اخلاق سے پیش آئے اور انہوں نے تاروں کو نہایت غور سے پڑھا جن کا تبادلہ ہمارا جہ صاحب ناہے اور دیوال ٹیک چند کمشنر انبالہ کے درمیان ہوا ہے۔

دیوال ٹیک چند کے متعلق ہمیں یہ بھی بتا دینا چاہئے کہ وہ انبالہ کے کمشنر ہونے کی حیثیت سے ریاست کلسیہ کے پولیٹیکل ایجنٹ بھی ہیں، اسکے بعد مسٹر

ہیک نے تھوڑی دیر سے صورت حالات پر گفتگو کی۔ پھر آپ نے ہم سے کہا کہ ہم حکومت ہند کے پولیٹیکل سیکریٹری سے ملیں۔ جن کا یہ فرض ہے کہ وہ اس قسم کے معاملہ کو وائسرائے کے علم میں لائیں۔ چنانچہ ہم اُن سے ملے۔ آرنہیل لفٹ کرئل پیرسین جو اس وقت کونسل آف اسیٹ کے جلسے میں شریک تھے، اپنے ہمراہ دیوان ٹیک چند کو بھی لائے۔ اور ہم سے اس معاملہ پر گفتگو ہوئی۔ ہم اس گفتگو کو شایع کرنا نہیں چاہتے۔ صرف اس پر اکتفا کریں گے کہ دیوان ٹیک چند ہمیں اس امر میں مطمئن نہ کر سکے کہ اس معاملہ میں ان کا دخل دینا کسی طرح بھی ضروری تھا، اور انکی مداخلت بالکل غیر سرکاری اور نجی تھی

ہم نے ان سے کہا کہ وہ اس معاملہ میں اپنا بیان دیں۔ پہلے تو انہوں نے فرمایا کہ میں اس پر غور کروں گا۔ اسکے بعد انہوں نے انکار کر دیا۔ جب آخری مرتبہ انہوں نے ہماری اس دعوت کو مسترد کیا ہے تو پھر اُن سے ٹیلیفون پر کافی گفتگو ہوئی۔ اس گفتگو میں یہ معلوم ہوا کہ وہ صرف اس سے پریشان نہیں ہیں کہ ہم اس مسئلہ پر کیا رائے زنی کریں گے، بلکہ وہ تو یہ چاہتے تھے کہ کچھ شایع بھی نہ ہو لیکن خیر اگر کچھ شایع ہونا ضروری ہے تو صرف تاریخی ہو جائیں۔ وہ آخر تک بیان دینے سے انکاری ہی رہے۔ اس وقت بھی جب ان کو یہ بتا دیا گیا کہ اگر آپ بیان نہ دیں گے تو ہیک کا فیصلہ اور خود ہماری رائے زنی ممکن ہے کہ ان کے خلاف پڑے بہر حال آخر میں وہ یہ کہنے لگے کہ اگر آپ نے میری مداخلت پر مخالفانہ رائے زنی کی تو میں بیان شایع کروں گا۔

اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ دیوان ٹیک چند ازالہ مرض کی بنسبت مرض کو

۲۴
روکنے پر کم یقین رکھتے ہیں۔

ہم ان کے اس رویہ پر نظر ڈالنے سے قبل یہ بتا دینا چاہتے ہیں کہ کرنل بیئرٹن نے ہم سے وعدہ کیا تھا کہ اس معاملہ کے فائل دیکھنے کے بعد میں اس معاملہ کو وائسرائے کے سامنے پیش کر دوں گا۔ بشرطیکہ انکی روانگی سے قبل اسکا وقت مل گیا لیکن بعد میں انہوں نے اطلاع دی کہ حکومت ہند کا اس معاملہ سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ اس لئے وہ اس معاملہ میں مداخلت نہیں کرنا چاہتی۔

ہم ان تمام واقعات سے جو کچھ اندازہ کر سکتے ہیں۔ جبکی تصدیق ان تاروں سے بھی ہوتی ہے جو ہم نے شائع کئے ہیں ہم اس نتیجے پر پہنچتے ہیں کہ انبالہ کے کمشنر مارچ ۱۹۲۳ء سے جبکہ گدی سے دست بردار ہوئے، یا اُتارے جانے سے قبل ہمارا راجہ ناہہ دہلی میں تھے، اس رشتہ کے قائم کرنے کی جگہ دو دو میں تھے۔

ہم یہ نہیں کہہ سکتے کہ حکومت ہند یا وائسرائے نے ناہہ کے بدقسمت راجہ کے اس قسم کے بالکل خانگی معاملات میں کسی قسم کی شہ دی ہے یا نہیں۔ لیکن شاہ انگلستان کے قائم مقام اور کمشنر انبالہ کے درمیان ایک وسیع سرکاری تعلق ہے۔ اس لئے ہم دیوان صاحب کے اس ارشاد کو تسلیم نہیں کر سکتے کہ وہ شادی جو جمعہ کی صبح کو دہلی میں ہوئی اسکا انتظام راج کے طور پر ناہہ کی بڑی تہارانی اور رانی کلسیہ نے کیا تھا۔ اور اس میں نہ تو سرکاری ہاتھ تھے اور نہ سرکاری مدد، اور نہ کسی قسم کی سرکاری مداخلت کا اس میں شائبہ تھا۔

جہاں تک ہم کو علم ہے یہ صحیح ہے کہ گورنر پنجاب نے عدلیہ شریک کے لئے پہلے سے طے شدہ مصروفیتوں کا غدر کیا۔ اور اسوقت تک اس رشتہ کے سلسلہ کی کسی

تقریب میں شرکت نہیں کی اور غالباً وہ کالسیہ میں جو تقریبات ہونیوالی ہیں ان میں شرکت کریں گے۔ ہکویہ بھی معلوم ہوا ہے کہ منتظم ناہیہ نے سخت اسکاٹ جالری کر دیئے ہیں کہ ناہیہ کا کوئی ملازم اس تقریب میں شریک نہ ہو۔

سیاسی زبان میں حکومت کا رویہ اس معاملہ میں بالکل صحیح ہے اس میں کہیں کوئی سقم نظر نہیں آتا سوائے اس ایک سقم کے یعنی کمشنر انبالہ اور پولیٹیکل ایجنٹ کلسیہ کی جدوجہد جس کے متعلق وہ کوئی بیان بھی نہیں دیتے۔

لیکن اس میں تو ذرا بھی شک نہیں کہ ہمارا جہ صاحب ناہیہ نہایت ہوشیاری سے دیوان ٹیک چند کو اپنا ”مہربان اور دوست“ کہتے ہیں، مغزول یا سبکدوش ہمارا جس ادب و احترام کو ایک کمشنر تک کے لئے ضروری سمجھتے ہیں اسکے باوجود وہ سمجھتے ہیں کہ اس معاملہ میں بھی ان کے ساتھ نہایت جابرانہ اور ظالمانہ رویہ اختیار کیا گیا ہے۔

اس وقت ہم صرف اسی قدر کہنے پر اکتفا کریں گے جس کے کہنے پر ہم مجبور ہیں اور وہ یہ ہے کہ اس وقت ہمارا جہ صاحب ناہیہ کی جو کچھ حالت ہے اسکو مد نظر رکھتے ہوئے یہ بالکل غیر قدرتی نہیں ہے کہ وہ اس قسم کے معاملہ میں ایک سرکاری افسر کی اس مداخلت کو ”جابرانہ اور ظالمانہ“ قرار دیں خواہ ”جابرانہ اور ظالمانہ“، روش اختیار کی گئی ہو یا نہ کی گئی ہو۔ لیکن کم از کم ایک بات تو صاف ہے کہ ہمارا جہ ناہیہ ہرگز اسکے لئے آمادہ نہیں تھے کہ اپنی لڑکی ہمارا جہ صاحب پٹیلہ کے رنڈو سے داماد کو دیں۔ اور یہ یقیناً ظلم ہے کہ کوئی سرکاری افسر اس شے کے سلسلہ میں ان سے شرکت کی خواہش کرے۔

دیوان ٹیک چند نے ہمارا جہ نامہ کے دوسرے تار کا جواب نہیں دیا۔ اور اسکے علاوہ وہ اپنے اس تار کے متعلق جو آپ نے ۲ فروری کو ہمارا جہ صاحب نامہ کو دیا تھا کوئی بیان دینے سے بھی ہچکچاتے ہیں۔ اس وقت ہنگام کے پاس ان کا صرف ایک بیان ہے اور وہ تار ہے۔ اور اس وقت صرف یہی ہماری رائے زنی کی بنیاد ہو سکتی ہے۔ اس تار میں دیوان صاحب فرماتے ہیں کہ انہیں ہمارا جہ صاحب کے تار سے نہ صرف حیرت ہوئی بلکہ مایوسی بھی ہوئی مایوسی کا یہ اظہار اس پر دلالت کرتا ہے کہ آپ کو اس رشتہ میں کافی دلچسپی تھی۔

لیکن ہم اس پر کبھی زور نہیں دیتے بلکہ ہم اس بات کو زیادہ اہمیت دیتے ہیں کہ آیا واقعی ہمارا جہ نے اس رشتہ کے متعلق اپنی منظوری دی انہیں جیسا کہ ہم نے اوپر اشارہ کیا ہے۔ ہر پائیس راجہ صاحب کلسیہ نے ہمارا جہ صاحب پٹیا کی لڑکی سے شادی کی تھی۔ ایسی حالت میں یہ بات بالکل صاف ہے کہ ہمارا جہ صاحب نامہ ان سے اپنی لڑکی کا رشتہ کرنے پر کبھی بھی آمادہ نہیں ہو سکتے تھے شادی کے لئے جس مقام کا انتخاب کیا گیا وہ بھی قابل غور ہے۔ اور ہمارا جہ صاحب اپنے انکار کی تصدیق خاص اس بات سے بھی چاہتے ہیں کہ کس قدر حیرت کا مقام ہے کہ یہ شادی نہ تو کلسیہ میں ہوئی ہے اور نہ نامہ میں۔ اور اس کے بعد یہ دہرہ دون میں بھی نہیں ہوئی جہاں بڑی ہمارائی خود ہیں اس وقت تک مقیم تھیں جب سے کہ ہمارا جہ نامہ اپنی ریاست کو چھوڑنے کے بعد وہاں مقیم ہوا۔ بلکہ اس واقعہ کے ساتھ کہ شادی دہلی میں ہوتی ہے۔

ہمارا جہ صاحب اس بیان کو شامل کرتے ہیں کہ بڑی ہمارانی اور انکی لڑکی نے ہمارا جہ صاحب پر یہ ظاہر کیا کہ ہم لوگ تبدیل آب و ہوا کے لئے دہلی جا رہے ہیں۔ تو ہر شخص اس نتیجہ پر پہنچے گا کہ شادی کے متعلق ہمارا جہ صاحب کی صریح طور پر رضامندی حاصل نہیں کی گئی تھی۔

پہلے تار میں ہمارا جہ صاحب صاف کہتے ہیں کہ اس شادی کو میں پسند نہیں کرتا۔ اور آپ یہ بھی بتاتے ہیں کہ دیوان ٹیک چند میرے خیالات کا پورے طور پر علم رکھتے ہیں۔

اس تار کے جواب میں دیوان صاحب یہ نہیں کہتے کہ میں نے ہمارا جہ صاحب کی منظوری حاصل کر لی تھی، بلکہ یہ کہتے ہیں کہ ہمارانی صاحبہ نے منظوری سے لے لی ہے۔ اور یہ بھی کہتے ہیں کہ جب میں گزشتہ ایام میں ہمارا جہ صاحب سے ملا تھا تو اس پر انہوں نے کوئی اعتراض نہیں کیا تھا۔ بلکہ عدم شرکت کے لئے علالت کا عذر کیا تھا۔ یہ بات کچھ دل کو نہیں لگتی۔ اسکے علاوہ ہمارا جہ صاحب نے فوراً بذریعہ تار مطلع کیا کہ اگر میری منظوری کے متعلق کسی غلط فہمی کے ماتحت یہ شادی ہو رہی ہے تو آپ دونوں ہمارا بیوں کو مطلع کریں کہ نہ تو یہ شادی مجھے منظور ہے اور نہ اسے پسند کرتا ہوں!

ہمارے نزدیک تو اس تار کے بعد سارا قصہ ختم ہو جاتا ہے، لیکن ہمارا جہ صاحب اسی پر اکتفا نہیں کرتے، اور اپنے تار میں دیوان ٹیک چند کے اس بیان کی تردید کرتے ہیں کہ اُن سے ملاقات کے وقت ہمارا جہ صاحب نے اس سرشتہ پر کوئی اعتراض نہیں کیا تھا۔ اور کہتے ہیں کہ دیوان ٹیک چند نے

دہرہ دون میں اسی کا ذکر چھیڑا تو میں نے اپنے اس اعتراض کا اعادہ کیا جو میں نے ۱۹۲۳ء میں کیا تھا۔ اگر مہاراجہ صاحب کا یہ بیان صحیح ہے تو یہ بات بالکل صاف ہے کہ مہاراجہ صاحب کو اس رشتہ پر اس وقت بھی اعتراض تھا۔ جب پہلی مرتبہ دیوان ٹیک چند نے اس کا ذکر ان کے سامنے کیا تھا۔ اور ہمیں کوئی وجہ نظر نہیں آتی کہ ہم اس سب کو دیوان صاحب کے ۲۔ فردی کے تارکی وجہ سے نظر انداز کر دیں۔

غالباً یہ کہا جائیگا جیسا کہ متعدد سرکاری افسران نے ہم سے کہا بھی ہے کہ اگر مہاراجہ صاحب ناچھ نے اس شادی کے لئے منظوری نہیں دی تھی اور وہ اس رشتہ کو ناپسند کرتے تھے تو انہوں نے ایک باپ کی حیثیت سے اس شادی کے ہونے میں رکاوٹ کیوں نہ پیدا کی۔ خیر اگر انہوں نے پہلے سے یہ نہیں کیا تھا یا نہ کر سکتے تھے، تو بھی اب سے پہلے کیوں سلسلہ جنابی نہ کی۔ ان دونوں سوالات کا جواب آسانی سے ایک ساتھ دیا جاسکتا ہے۔

کوئی شخص جو انکی اس تحریر کو پڑھیں گے جو ہم نے شائع کی ہے وہ یہی خیال کرے گا کہ دو سال تک مصائب و آلام کے پہاڑ کے نیچے دب جانے کے بعد ان میں زجرات باقی ہے نہ جوش و خروش موجود ہے ۱۔ اسکے علاوہ آپ کی جو برائے نام حیثیت والی ملک ہونے کی ہے اس سے بھی انکو چند دقتوں کا سامنا ہے۔ اگرچہ وہ اس کے متعلق قانونی کارروائی کر سکتے تھے۔ لیکن چونکہ اسے والیان ریاست اپنے وقار کے خلاف تصور کرتے ہیں اس لئے ہمیشہ یہ کوشش ہوتی ہے کہ یہ نام نہ اٹھایا جائے۔ رہا اپیل کرینیکا مسئلہ تو اندازہ کیجئے کہ آخر کون شخص ایسا ہے جسکو

مہاراجہ کے تلخ تجربات ہو چکے ہوں اور پھر وہ اپیل کرنے کی جرأت کرے لیکن اس سلسلہ میں یہ یاد رکھنا چاہئے کہ چھ ہفتہ قبل جب مہارانی اور ان کی لڑکی دہرہ دون سے آئی ہیں تو اس وقت جیسا کہ انہوں نے دیوان صاحب کو تار میں بھی لکھا ہے انکو یہ بتایا گیا تھا کہ یہ لوگ تبدیل آب و ہوا کے لئے دہلی جاتا ہیں۔ لیکن شادی کے منصوبے ہو چکے تھے اور مہاراجہ صاحب بے خبر تھے سب سے پہلے ان کو یہ اطلاع ضروری کو ہونے والی ہے۔ دیوان ٹیک چند کے اس خط سے ہوئی جس میں آپ کو شادی میں شرکت کے لئے مدعو کیا گیا۔ اس تم ظنی کو دیکھئے کہ ایک سرکاری افسر اور ایک غیر آدمی، دلہن کے باپ کو شادی میں شرکت کے لئے مدعو کرتا ہے۔

اندازہ کیجئے کہ اس باپ کے دل پر جو اپنی لڑکی کی مہاراجہ صاحبہ کے ساتھ شادی کے خلاف ہے۔ اس دعوت نامہ کا کیا اثر پڑا ہوگا۔ بہر حال اس اطلاع کے ملنے پر مہاراجہ صاحب نے دعوت نامہ کا بذریعہ تار جواب دیا، اور فوراً ہمارے پاس آدمی بھیجا۔ اگر مہاراجہ صاحب کے بیانات غلط نہیں ہیں تو اسکی ذمہ داری مہاراجہ صاحب پر نہیں ہے کہ انہوں نے آخر وقت میں اس معاملہ میں کا زروائی کی۔ بلکہ اسکی تمام ذمہ داری اُن لوگوں پر ہے جنہوں نے شادی کا مقام، اور تاریخ مقرر کی، اور اسکا اہتمام کیا کہ مہاراجہ صاحب کو اس رشتہ کے خلاف آواز بلند کر نیکام سے کم موقع ملے ہیں معلوم ہوا ہے کہ بڑی مہارانی صاحبہ اور شاہزادی نابھہ کو شادی ہونے سے قبل یہ معلوم تھا کہ مہاراجہ صاحب اس رشتہ کو پسند نہیں کرتے اور وہ اس کے

اس موقع پر میں یہ بتادینا چاہئے کہ میں باوثوق ذرائع سے معلوم ہوا ہے کہ نہ صرف بڑی مہارانی صاحبہ کو نہ معلوم کن وجوہ سے اس رشتہ کی زبردست خواہش تھی، بلکہ خود دلہن بھی جسکی عمر گوا سوقت تک پورے ۱۸ برس کی نہیں ہوئی ہے، باوجود اپنے باپ کی مخالفت کے، اور ان انڈیشوں کے، جو ان کے باپ کے پیش نظر تھے، شادی ہو جانے پر تلی ہوئی تھیں۔ یہ ہمارا کام نہیں ہے کہ ہم دلہن کی ماں اور باپ کے درمیان مکالمہ نہیں، اور نہ یہ ہمارا فرض ہے کہ دلہن اور دلہن کے باپ کے معاملات میں دخل دیں۔ ہمارا تعلق تو اس سے ہے کہ خود ہمارا جہ صاحب نے ہم سے ان تاروں کی اشاعت کی خواہش کی اور ہم انکو شائع کرنے پر مجبور ہوئے۔

اس کے علاوہ بحیثیت اخبار نویس کے ہم پر یہ فرض عائد ہوتا تھا کہ ہم تمام معاملہ پر رائے زنی کریں۔ لیکن یہ فرض کوئی خوشگوار فرض نہیں ہے۔ بلکہ ایک ایسا فرض ہے جسکی ادائیگی میں ہمیں تکلیف محسوس ہوتی ہے۔

اب جبکہ شادی ہوگئی ہے۔ ہماری تمنا یہ ہے کہ ہمارا جہ صاحب کے جواذیتے اور خطرات ہیں وہ صحیح ثابت نہ ہوں۔ اور یہ شادی دو لہا اور دلہن دونوں کے لئے مبارک ثابت ہو۔ ہمیں ہمارا جہ صاحب نا بھ کے ساتھ ان حالات کی وجہ سے جن میں یہ شادی ہوئی ہے پوری پوری ہمدردی ہے۔ ہمارا جہ صاحب کی طرح، میں بھی افسوس ہے کہ کشتہ زانہ اس سلسلہ میں جدوجہد کرتے رہے۔ اور انہوں نے اپنی سرگرمیوں کو اس قدر عجیب حماقت پر ختم کیا کہ دلہن کی ماں کی طرف سے دلہن کے ہر سمت باپ کو شادی میں شرکت کی دعوت دی۔

اگر حکومت اس معاملہ سے اس قدر بے تعلق ہے جیسا کہ ہمیں اس جواب سے یقین دلایا جاتا ہے جو وائسرائے کی طرف سے پولیٹیکل سیکریٹری نے دیا تو بھی یہ مناسب نہیں ہے کہ اس معاملہ کو یوں ہی چھوڑ دیا جائے۔ بلکہ حکومت کو سوچنا ہے کہ کمشنر انبالہ نے اس سلسلہ میں جو جدوجہد کی ہے اور اس سے ہمارا جہ صاحب نا بھ کو جو صد ہا سے اسکی تلافی کے سلسلے میں اسے کیا کرنا چاہئے۔

کمشنر صاحب انبالہ نے ایک بڑی قیمت ہمارا جہ کے خاکی معاملات میں اپنی ٹانگ بھنسا کر جو کچھ کیا وہ یقیناً ہمارا جہ صاحب نا بھ کے لئے تکلیف دہ ہے، یہ ہم تارکین موالات کا کام نہیں ہے کہ ہم حکومت کو مشورہ دیں کہ اس سلسلہ میں کمشنر صاحب انبالہ سے کیا معاملہ کرنا چاہئے۔ لیکن ایک بات ضرور صاف ہے کہ حکومت نئے تارکین کو اس قسم کے خاکی معاملات میں مداخلت نہ کرنی چاہئے۔

ہمارا جہاں نا بھرتی نیا ظلم

(ہمدرد - ۱۹ - اکتوبر ۱۹۲۶ء)

محمد علی راجوں، نوابوں، بادشاہوں کے سخت مخالف تھے۔ لیکن ظلم وہ کسی پر نہیں دیکھ سکتے تھے۔ ہمارا جہاں نا بھرتی ظلم ہوا تو وہ انکی حمایت پر بھی کمر بستہ ہو گئے۔ مولف

ہندو مسلمانوں کے درمیان جو امور متنازعہ فیہ ہیں ان کے انفصال کے لئے جو کمیٹی بنائی گئی تھی۔ اس میں اس قدر نہمک رہا، کہ نہ اخبارات پڑھنے ہی کی فرصت ملی۔ نہ ہمدرد، اس کے لئے کچھ کہنے کی۔ اسی زمانہ میں شاہد مرحوم بھی بمبئی سے دہلی آئے اور پیشتر اسکے کہ چچا کو ان جھگڑوں سے فرصت ملے اور وہ بھی دہلی آئیں اور ان کی تیمارداری کریں وہ بقول خود ”سو گئے“ لیکن اس عظیم الفرصتی کی حالت میں ہی ایک دن میری یہ حالت ہو گئی کہ بے اختیار شلہ چھوڑ کر مسوری جانے کو جی چاہا۔ اگر

دوسرے ہی دن سردار سردول سنگھ کو لیٹر شملہ میں نہ ل گئے ہوتے تو مجھے یہاں رہنا
 دوہرا ہو جانا۔ اسکی وجہ یہ تھی کہ ایک نہایت معتبر و موثق ذریعہ سے میں نے سنا کہ
 (۱) بڑی جہازانی صاحبہ نابہہ کے انتقال کے متعلق مشہبہ کیا گیا کہ ان کی
 موت زہر خورانی کے باعث واقع ہوئی۔

(۲) اس بنا پر ان کے جسم کا بعد الموت امتحان کرایا گیا۔

(۳) ان کے معدہ میں سے سرکاری متحن کیمیاوی کو سکھایا۔

(۴) ان کی ایک پرانی خادمہ کو پولیس نے حوالات میں رکھا۔ اور بالآخر اس نے
 ایک بیان لکھوایا جس میں سب کچھ اقبال کر لیا۔

(۵) انسپکٹر جنرل پولیس مسوری پر آئے ہوئے تحقیقات کر رہے ہیں اور

(۶) ہمارا جہ صاحبہ نابہہ کے رنگون بھیجے جانے کے متعلق حکومت غور کر رہی
 میں جب آؤں گا تو ۱۹۲۳ء میں قید سے راکھے جانے کے لئے بجا پور جیل سے جہانزی
 جیل اسپیشل ٹرین میں لایا جا رہا تھا تو میرے محافظ یورپین پولیس انسپکٹروں نے اپنا
 ٹاکر آف انڈیا کا مسور ہسپتہ وار پر چڑھ کر مجھے دکھایا تھا۔ یہ پہلا اخبار تھا (علاوہ "ندنبہ"
 کے ایک پرچے کے) جو کراچی جیل چھوڑنے کے بعد سے میں نے اسوقت تک دیکھا تھا مجھے
 اسوقت تک ہمارا جہ صاحبان نابہہ و بیٹیا لہ کے قضیہ نامرضیہ کا ظن علم نہ تھا۔ اس لئے
 جب اس پرچے میں میں نے ہمارا جہ صاحبہ نابہہ کی مغربی کے متعلق کچھ پڑھا تو مہما
 میں نے قیاس کیا کہ آخر کار حکومت نے ان کو ان کی آزاد خیالی کا صلہ مرحمت فرما دیا۔
 کون نہیں جانتا تھا کہ اسبوقت سے جبکہ ان کے والد ماجد حیات تھے اور وہ "نکاحاً"
 یا ولی عہد ہی تھے، اور اہمیریل لیبسٹو کونسل کے ممبر تھے۔ اور باوجود ایک والی ملک

کے وارث تخت و تاج ہونے کے مسئلہ کو کھلے آہنہانی کے رفیق کار تھے اور کونسل میں اس طرح تقریر فرماتے تھے کہ گویا کوئی کانگریسی سورما بول رہا ہے حکومت، اوروہ بھی سرانگل اڈواٹر جیسے، ہندوستان اور آزادی کے دشمن کی حکومت ان سے سخت بیزار تھی، عین اسوقت جبکہ جنگ عمومی میں برطانیہ کی جان پر آہنی تھی اور ہر طرف خلیفہ اور کمک کی تلاش تھی۔ اور کون تھا جسکو برطانیہ نے جرمنی اور اس کے حلیفوں کے خلاف نہ بھارا۔ اور جس سے برطانیہ نے مدد نہ لی۔ اسی وقت نئے مہاراجہ صاحب ناہجہ اور سابق ”نٹکا صاحب“ کی پیش کردہ فوجی امداد کو سرانگل اڈواٹر کے کہنے سے حکومت ہند نے قبول کر نیسے انکار کر دیا۔ اس لئے مجھے مطلق تعجب نہ ہوا۔ جب میں نے اس پرچہ میں دیکھا کہ مہاراجہ صاحب ناہجہ معزول کر دئے گئے۔ جب مجھے اپنے محافظوں کی زبانی معلوم ہوا کہ اس معزولی سے پہلے مہاراجہ صاحب ناہجہ و مہاراجہ صاحب پٹیالہ کے درمیان ایک قضیہ تھا۔ اور اسے حکومت نے اس طرح چکایا کہ مہاراجہ صاحب ناہجہ کو معزول کر دیا۔ تب البتہ مجھے تھوڑی دیر کے لئے جبرت ہوئی، لیکن بس تھوڑی ہی دیر کے لئے۔ اس لئے کہ میں اس حکومت کی رگ و پے سے واقف سے واقف ہوں اور خوب جانتا ہوں کہ وہ کس قدر دوسروں ہی کے کندھوں پر رکھ کر بند و بھروسہ کی خواہش ہے۔ اگر لارڈ مٹلے کے زمانے میں پٹیالہ پر جس کے سابق مہاراجہ سے تو حکومت ہمیشہ ہی ناراض رہی تھی آئی ہوئی آفت اس طرح نہ ٹپی ہوئی کہ لاٹ صاحب نے مہاراجہ صاحب کے محل میں دعوت نہ کھائی، بلکہ اپنے اسپیشل ہی میں خاصہ تناؤ فرمایا، اور ریاست پٹیالہ کے چند عہدہ داروں کو موقوف کر دیا اور اگر کہیں فوج خود مہاراجہ صاحب کی معزولی تک پہنچ گئی ہو تو یقیناً یہ حکومت

اس وقت بھی اسکا اعتراف نہ کرتی کہ یہ کارروائی اس نے از خود کی ہے۔ بلکہ کسی نہ کسی اور ریاست ہی کے کندھے پر وہ بندوق بھی رکھ کر چھوڑی گئی ہوتی، اور کوشش تو اسی کی کیجاتی کہ دور کیوں جایا جائے۔ گھر ہی میں پھوٹ کا اظہار کیا جائے اور کسی پبلکین اسٹیٹ،، ہی کی حمایت کو اپنے عتاب کا بہانہ بنایا جائے۔

(۲)

حال ہی میں خود ریاست پٹیالہ نے مہاراجہ صاحب ناہد کے متوسلین میں سے سردار دیوان سنگھ صاحب کے خلاف ایک مقدمہ چلانا چاہا جس کے سلسلہ میں ان کے مکان اور دفتر کی دہلی میں تلاشی لی گئی۔ اور مجسٹریٹ کے روبرو ایکسٹریڈیشن (Extradition) کی درخواست پیش ہوئی۔ ہم تو سمجھتے تھے کہ کوئی نہایت اہم اور تازہ ترین واقعہ ہے۔ بالخصوص جبکہ معلوم ہوا کہ حکومت ہند کے سابق ڈائریکٹر معلومات (”مجموعات“ زیادہ صحیح ہوگا) مسٹر شرورک دیمیں صاحب ریاست پٹیالہ کے موجودہ وزیر خارجہ نے تمام ریاستوں سے دریافت کرایا تھا کہ دیوان سنگھ صاحب کے خلاف آپ کے ہاں تو کچھ مواد نہیں پاک رہا ہے۔ لیکن چند دن بعد معلوم ہوا کہ دس بارہ برس سے بھی زیادہ عرصہ کی بات ہے، اور کسی نئے کے تین سو روپے کے متعلق سوال درپیش ہے کہ وہ قرضہ تھا اور ادا ہو گیا، یا اختصالی یا بجز یا فریب، یا اسی قسم کا کوئی جرم سرزد ہوا تھا۔ ابھی شہد اکراخبارات میں دیکھا کہ حکومت نے ریاست پٹیالہ کی ایکسٹریڈیشن کی درخواست رد کر دی، اس میں تو کسیکو کچھ شبہ بھی ہو کہ واقعی معاملہ کسی نئے اور دیوان سنگھ صاحب ہی کا تھا، یا یہ بھی پٹیالہ اور ناہد کی جنگ میں، دو دو تھوکی ”اسکرش“

(SKIRMISH) تھی، لیکن ہمارا جہ صاحب نا بھ کی معزولی کے متعلق مجھے اتنا سا بھی شبہ نہ تھا کہ وہ پٹیلہ اور نا بھ کی جنگ کا نتیجہ تھی، یا خود حکومت کے عتاب کا۔

بہر حال جھانسی میں سے چھوڑے جانے کے بعد ہی میں نے واقعات دریافت

کئے اور چھوٹی رانی صاحبہ کے والد ماجد اور چھوٹے بھائی سے جو مسز ٹاڈ کی طرح حیدر آبادی اور حضور نظام کی رعایا ہیں اس سرحدی دیوی (بھارت ماتا) کے توسط سے دہلی میں اسپیشل کانگریس کے موقع پر نیاز حاصل ہوا۔ نیز سردار منگل سنگھ، اور دوسرے اکالی لیڈروں سے بھی اطلاعات ملیں۔ جنگی بنا پر دہلی کے اسپیشل سشن میں ہمارا جہ صاحب کی معزولی کے خلاف رزولوشن پاس کرایا گیا۔ اور آخر اکتوبر ۱۹۲۳ء میں شوکت صاحب بھی چھوٹ گئے تھے۔

نومبر میں ہم سب امرتسر گئے اور رسول نافرمانی کے مسئلہ پر گفتگو ہوئی اور جب ہم نے دیکھا کہ نہ موتی لال جی اس طرف مائل ہیں نہ لالہ جی ادھر آنے کا خیال کر سکتے ہیں تو بادل نافواستہ اکالی بھائیوں سے جنہوں نے اس وقت امرتسر میں ایک دل بلا دینے والا، مردوں، عورتوں، بوڑھوں اور بچوں کا جلوس نکالا تھا۔ کہہ دیا گیا کہ مجبوری ہے۔ تاہم میں نے اپنے خطبہ صدارت میں کوکناڈا میں صاف صاف ظاہر کر دیا تھا کہ ہمارا جہ صاحب نا بھ معصوم نہ تھے، گنگا رہی تھی۔ لیکن انکی معزولی ان کے کسی قصور کے باعث عمل میں نہیں آئی ہے، بلکہ انکی خوبیوں کی بنا پر واقع ہوئی ہے۔

ابتداءً ۱۹۲۵ء میں ہمارا جہ صاحب نا بھ کی صاحبزادی صاحبہ کا عقد راجہ صاحب کلسیہ کے ساتھ جن کا پہلا عقد ہمارا جہ صاحب پٹیلہ کی صاحبزادی

صاحبہ سے ہوا تھا، ہونو بالا تھا کہ ہمارا جہ صاحب نا بھ کا ایک نواز شنامہ میرے پاس مسز نائیڈو کے بھائی کی معرفت اس مضمون کا پہنچا کہ یہ تعلق میری مرضی کے سر خلاف ہے۔ آپسے ہو سکے تو اسے رکوائیئے، ورنہ میرا رسلہ شائع کر دیجئے اس سلسلہ میں مجھے معلوم ہوا کہ بڑی ہارانی صاحبہ آجہانی ایک عرصہ سے ہمارا جہ صاحب سے علیحدہ رہا کرتی تھیں اور تعلقات میں کشیدگی تھی۔ اور انکے والد سردار گرو پال سنگھ مان کو ہمارا جہ صاحب نا بھ اپنے ہوا خواہوں میں نہیں سمجھتے تھے۔ بلکہ پھیالہ اور نا بھ کے قضیہ نامرضیہ میں اپنے ان خسر کو پھیالہ ہی کا طرفدار سمجھتے تھے۔ اور بڑی صاحبزادی کے اس عقد کو جسے حکومت نے روکنے سے صاف انکار کر دیا۔ اور جو اسی زمانہ میں راجہ صاحب کلسیہ سے ہوا تھا۔ اسی بنا پر پھیالہ اور نا بھ کی جنگ کے سلسلہ کی ایک کڑی سمجھتے تھے۔

بہر حال یہ پہلا موقع تھا کہ میری ہمارا جہ صاحب نا بھ سے خط و کتابت ہوئی۔ چند ماہ بعد ہمارا جہ صاحب نے مجھے دہرہ دول آنے کی دعوت دی۔ مگر میں اس وقت نہ جا سکا۔ البتہ ستمبر ۱۹۲۲ء میں چند گھنٹہ کے لئے دہرہ دول گیا اور ہمارا جہ صاحب اور چھوٹی ہارانی صاحبہ سے نیاز حاصل کیا۔ اسکے بعد دہلی میں اس سال کی ابتداء میں پھر ملاقات کا موقع ملا۔ اور تفصیلی گفتگو میں ہوئیں۔ گزشتہ دو سال میں ہمارا جہ صاحب کے اعزاء اور متوسلین مجھ سے ملتے رہے اور میں ان تمام واقعات سے واقف ہوتا رہا جو اس عرصہ میں پیش آئے۔ مجھے کئی بار معلوم ہوا کہ ہمارا جہ صاحب کو خود اپنی جان خطرہ میں معلوم ہوتی ہے۔ لیکن جس وقت میں نے یہ سنا۔ اور ایک نہایت متقدر کرم فرما کی زبانی۔ جتنی معلومات کا ذریعہ یقیناً

نہایت ہی موثق خیال کیا جائیگا کہ بڑی مہارانی صاحبہ کا انتقال زہر خورانی کے باعث ہوا۔ اور حکومت کے متحسین کیسیاوی کو امتحان کرنے پر معلوم ہوا کہ معذہ میں سنگھیا موجود ہے۔ اور خود انسپکٹر جنرل پولیس تحقیقات کر رہے ہیں۔ اور ایک پرانی خادمہ نے حوالات میں سب کچھ اقبال کر لیا۔ اور اب اس امر پر حکومت غور کر رہی ہے کہ مہاراجہ صاحبہ کو زنگون بھیجے۔ تو یقیناً میری جبریت کی کوئی انتہا نہ رہی۔

اچھا ہوا کہ دوسرے ہی دن مجھے میرے کرمفرا سردار سردول سنگھ کو لیٹر شملہ ہی میں مل گئے۔ میں نے ان سے حقیقت حالات پوچھی تو معلوم ہوا کہ زہر خورانی کے متعلق تو حکومت کی تحقیقات کا وہی نتیجہ ہوا جسکی مجھے اطلاع ملی ہے۔ مگر اسکا مہاراجہ صاحبہ سے کوئی تعلق نہیں۔ بلکہ انہوں نے تو خود انتقال سے تین ہفتہ پیشتر بحسب ٹریٹ ضلع، کمشنر، بلکہ گورنر تک کو اطلاع دیدی تھی کہ مجھے اندیشہ ہے کہ بڑی مہارانی صاحبہ کو ان کے پاس والے بچے نہ دیں گے اور مجھے ان کے لوٹے جانے کا بھی خوف ہے۔ اسوقت تو میرے اطمینان کے لئے یہی کافی تھا۔ اور میں نے اسے تاہید ایزدی سمجھا کہ مہاراجہ صاحبہ نے اپنے اس اندیشہ سے عمال حکومت اور خود حکومت کو مطلع کر دیا۔ اگر یہ نہ ہوا ہوتا تو جو کچھ شبہات حکومت ان پر کرتی وہ ظاہر ہیں۔ لیکن میں نے ارادہ کیا کہ شملہ سے جاتے ہی مسوری جاؤں گا، اور خود مہاراجہ صاحبہ سے تمام حالات دریافت کروں گا۔

چنانچہ جب شملہ سے روانگی کے بعد میں دہلی سے اپنی بھینھی لڑکی کو (جیسے چارپائے ماہ سے خفیف سی حرارت تقریباً روز ہو جاتی ہے) جناب حکیم اجل خاں صاحب کو دکھانے

کے لئے دہرہ دوں گیا۔ تو ایک دن کے لئے مسوری بھی ہوتا آیا۔ اور تمام اس خطہ
کتابت کی نقل اپنے ساتھ لیتا آیا جو مہاراجہ صاحب اور عمال حکومت کے درمیان اس
سلسلہ کے متعلق ہوئی ہے۔

مہارانی نابہہ کا انتقال

(ہمدرد ۲۱-۲۳- اکتوبر ۱۹۲۷ء)



یہ بھی مہاراجہ نابہہ سے متعلق سلسلہ مضمون کی ایک کڑی ہے۔

مؤلف



پیشتر اس کے کہ میں نابہہ کی بڑی مہارانی صاحبہ کے انتقال کے گرد و پیش کے واقعات کو، مہاراجہ صاحب نابہہ اور عمال حکومت کے درمیان خط و کتابت، اور انڈین نیشنل ہیئرلڈ کے نامہ نگار مسوری کے بیانات سے اخذ کر کے یہاں درج کروا کر مناسب ہو گا کہ چند اشخاص کا ذکر اس بیان میں بار بار آئیگا ان کے متعلق کچھ عرض کر دیا جائے کہ وہ کون ہیں۔ اور ان کا مہاراجہ صاحب نابہہ اور انکی بڑی مہارانی سے جن کا ہم اگست کو انتقال ہوا کیا تعلق ہے۔

سردار گردیال سنگھ مان صاحب، مہاراجہ صاحب نابہہ کی بڑی مہارانی کے والد ہیں گویا مہاراجہ صاحب نابہہ کے خسر۔ مہاراجہ صاحب نے جو خط و سٹرکٹ مجسٹریٹ دہرہ دون کو ۱۴ جولائی کو لکھا ہے۔ اس میں ان صاحب کے متعلق درج ہے کہ وہ

پنجاب میں ایک زمانہ میں ڈسٹرکٹ اور سشن جج تھے لیکن ۱۹۱۷ء کے بعد، اور
 ۱۹۱۹ء سے پیشتر ایک سال رشوت ستانی کی علت میں وہ حکومت کی نوکری سے،
 برطرف کر دیئے گئے۔ اور چونکہ حکومت پنجاب نے ان پر فوجداری مقدمہ چلانے کا حکم
 صادر کر دیا تھا وہ نیپال کو بھاگ گئے۔ لیکن متوفی مہاراجہ صاحب ناہہ نے ۱۹۱۶ء
 میں کوشش کر کے انہیں پنجاب آنے کی اجازت دلوا دی۔ موجودہ مہاراجہ صاحب
 ناہہ انہیں اپنا دشمن سمجھتے ہیں۔ اور ان کا گمان ہے کہ ان کے یہ خسر ریاست پٹیالہ
 سے ملے ہوئے ہیں اور مہاراجہ صاحب سے اپنی عداوت کا ثبوت دیتے رہتے ہیں
 یکم مارچ کو مہاراجہ صاحب نے ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ کو ایک تحریر ارسال فرمائی
 تھی جس میں اپنی جان اور اپنے اہل و عیال کی عزت آبرو کے متعلق یہ خیال ظاہر
 فرمایا تھا کہ وہ خطرے میں ہیں۔ آپ نے تحریر فرمایا تھا کہ ریاست پٹیالہ کے انسپکٹر
 جنرل سردار حضور سنگھ دہلن اور ایک اور افسر لوہیس سردار بھلور سنگھ کچھ عرصہ ہوا
 دہرہ دون آئے تھے اور ڈالن والہ میں سردار گرو دیال سنگھ مان صاحب کے پاس
 ٹھہرے تھے۔ اسی سلسلہ میں آپ نے تحریر فرمایا تھا کہ جوالا سنگھ نامی، جو سردار
 حضور سنگھ کا آدمی ہے اور پٹیالہ پولیس میں تھا اور ہمیشہ سردار گرو دیال سنگھ صاحب
 اسی کے مکان میں ڈالن والہ میں رہا کرتا ہے۔ پٹیالہ اور دہرہ دون کو درمیان
 ایک واسطہ ہے۔ ان لوگوں کی حرکات پر نگاہ رکھنے کی آپ نے ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ
 سے درخواست کی تھی۔ آپ نے ۱۴ جولائی کے خط میں اسکی شکایت بھی کی ہے
 کہ اس درخواست کا جواب تو جواب اسکی رسید تک مجھے ارسال نہیں کی گئی۔
 ہر حال یہ ایک دوسرا معاملہ ہے جس کے متعلق بعد میں کچھ ذکر کیا جائے گا۔

اس آخری تحریر میں مہاراجہ صاحب نے تحریر فرمایا ہے کہ میں نے سنا ہے کہ میری یکم مارچ کی تحریر کے تھوڑے ہی دن بعد اس جوالا سنگھ کے پاس بلیئر لائسنس کا ایک رول آگیا، اور یہ امر نہایت معنی خیز ہے کہ ہمارا بیچ یا اسی کے قریب کسی تاج کو سردار گرو دیال سنگھ مان صاحب جو ڈالٹن والہ میں قیام پذیر تھے، بڑی گھبراہٹ میں تمام ساز و سامان بیکروہرہ دونوں سے چلے بیٹے۔

مہاراجہ صاحب کا بیان ہے کہ جس زمانہ میں بڑی مہارانی صاحبہ سخت علیل تھیں، شخص جوالا سنگھ مہارانی صاحبہ کے مکان "روڈ ویل" میں تنہا اور پوری طرح تمام کام و بار پر حاوی اور ہر چیز پر متصرف تھا۔

رانی صاحبہ کلسیہ کا بھی اس خط و کتابت میں کہیں کہیں ذکر آیا ہے، آپ مہاراجہ صاحب ناہرہ کی وہ صاحبزادی ہیں جو بڑی مہارانی صاحبہ کے بطن سے نولہ ہوئیں۔ آپ ہی کی شادی مہاراجہ صاحب پٹیلہ کے داماد، راجہ صاحب کلسیہ سے ۱۹۲۵ء میں ہوئی تھی۔ آپ کی عمر کوئی بیس سال کی ہوگی۔ اور مہاراجہ صاحب کا خیال ہے کہ آپ اپنے نانا صاحب سردار گرو دیال سنگھ مان صاحب اور مہارانی صاحبہ دھولپور کی اس قدر زیر اثر ہیں کہ آپ کو مسحور کہا جائے تو مبالغہ نہ ہوگا۔ بہر کیف آپ کی شادی بالکل مہاراجہ صاحب کی مرضی کے خلاف ہوئی تھی۔

جن مہارانی صاحبہ دھولپور کا ذکر مہاراجہ صاحب کے خطوط میں آیا ہے، وہ موجودہ مہارانا صاحب دھولپور کی رانی صاحبہ نہیں ہیں بلکہ انکی بھانج ہیں، اور خود مہاراجہ صاحب ناہرہ کی سوتیلی بہن ہیں۔ ان کے متعلق مہاراجہ صاحب ناہرہ نے اپنے مراسلہ مورخہ ۲۴ جولائی بنام ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ دہرو دون میں تحریر فرمایا تھا کہ جب

سال کا عرصہ ہو کہ یہی ہمارا فی صاحبہ اپنے دیور ہمارا جانا صاحب دھوپور کا کچھ قیمتی سامان اور جو اہرات لیکر دھوپور سے چلی گئی تھیں۔ جس کے باعث انہیں دھوپور کے ریلوے اسٹیشن پر روک لیا گیا تھا۔ اور راجپوتانہ کے ایجنٹ گورنر جنرل کے حکم سے ان کے سامان کی تلاشی لی گئی تھی۔

یہاں یہ ظاہر کر دینا ضروری ہے کہ میں نے مذکورہ بالا بیانات کے متعلق کوئی ذاتی تحقیقات نہیں کی ہے۔ اور میں نہیں کہہ سکتا کہ یہ کہاں تک واقعات پر مبنی ہیں۔ تاہم ہمارا جہ صاحبہ ناہیہ نے عمال حکومت کے ساتھ جو مضابطہ کی سلا کی ہے اس میں ان امور کو بطور واقعات کے ظاہر فرمایا ہے۔ اور عمال حکومت نے ان کی تردید بھی نہیں کی ہے۔ اس لئے اگر انکو قرین قیاس مان کر کوئی شخص ان مراسلات پر نظر ڈالے تو یقیناً اسکو تعجب نہ ہوگا کہ ہمارا جہ صاحبہ ناہیہ کے دل میں وہ شبہات کیوں پیدا ہوئے جن کا انہوں نے اظہار فرمایا ہے۔ بلکہ تعجب ہوگا تو اسی امر پر کہ ان کی شکایات موصول ہونے پر بھی عمال حکومت نے تساہل سے کیوں کام لیا۔

اب ریاست ناہیہ کی بڑی ہمارا فی صاحبہ کے انتقال اور اس کے گرد و پیش کے حالات ملاحظہ ہوں۔ ہمارا جہ صاحبہ ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ کو ۱۴ جولائی کو اراقام فرماتے ہیں کہ مجھے ہمارا فی صاحبہ کی صحت کے متعلق حقیقت حالات سے مطلق بے خبر کھا گیا۔ اور صرف ۳ جولائی کو محض ایک دوست کی زبانی، جو مسوری سے دہرہ دون آئے تھے۔ مجھے معلوم ہوا کہ میری اہلیہ کی حالت خطرناک ہے۔ ممکن ہے کہ کہا جائے کہ چونکہ بڑی ہمارا فی صاحبہ اور ہمارا جہ صاحبہ کے

تعلقات میں ایک عرصہ سے کشیدگی چلی آتی تھی۔ اس لئے خود ہمارائی صاحبہ ہی نے
 ہماراجہ صاحب کو اپنی صحت کی حقیقت سے بخبر رکھنا چاہا۔ گریہ دوسروں کے
 لئے کوئی معقول انداز نہیں سمجھا جاسکتا۔ ہمارائی صاحبہ لاکھ ناراض، بلکہ یوں کہئے
 کہ ہماراجہ صاحب سے بیزارہ سی تاہم گرد و پیش کے لوگوں کا فرض تھا کہ شوہر کو
 اپنی اہلیہ کی خطرناک حالت سے مطلع کریں۔ اور جس وقت ہماراجہ صاحب کو
 اطلاع ہوئی اس وقت تو ہمارائی صاحبہ کی صحت کی حالت اتنی خراب ہو چکی تھی
 کہ وہ اس وقت نہ تو کچھ بول ہی سکتی تھیں نہ ہماراجہ صاحب کو پہچان ہی سکتی
 تھیں، ایسی حالت میں بھلا وہ گرد و پیش کے لوگوں کو کیا ہدایت دے سکتی تھیں، اور
 اگر بے بھی سکتی تھیں تو ان پر اس طرح عمل کرنا بھلا کب جائز تھا کہ ایک شوہر کو اپنی دم
 توڑنے والی بیوی کی خطرناک علالت سے بھی بے خبر رکھا جائے؟

جب ہمارائی صاحبہ کا ہر اگست کو انتقال ہو گیا تو گرد و پیش کے لوگوں نے
 ہماراجہ صاحب کے ساتھ معاذ نہ برتناؤ کو جاری رکھا۔ اور انھیں اپنی رفیقہ زندگی
 کی نعش تک دیکھنے نہ دی۔ لطف یہ کہ ڈاکٹر فیچر رامین صاحب نے اسی دن سردار
 سردول سنگھ کو لیٹر کوٹیلینون کیا کہ ہرانیئس رانی صاحبہ کلسیہ دختر ہماراجہ صاحب
 ناہرہ و مستوفی ہمارائی کی خواہش ہے کہ ڈاکٹر صاحب کے ذریعے سے ہماراجہ صاحب
 کو اطلاع دے دی جائے کہ بڑی ہمارائی صاحبہ کی خواہش تھی کہ ہماراجہ صاحب بڑی
 ہمارائی صاحبہ کو نہ تو انکی وفات کے قبل نہ اسکے بعد دیکھیں، ڈاکٹر صاحب نے یہ بھی کہا
 کہ یہ خواہش دو تین ہفتہ قبل ظاہر کی گئی تھی اور پیسا صاحبہ اور ترسوں کے سامنے
 ظاہر کی گئی تھی۔ جو وقت اس خواہش کا اظہار فرمایا گیا تھا ڈاکٹر رامین خود موجود نہ

تاریخین کرام خود قیاس کر سکتے ہیں کہ کیا واقعہ بڑی ہمارانی صاحبہ نے اسی خواہش ظاہر کی تھی اور اگر کی تھی تو کیا وہ اس قابل تھی کہ اس پر عمل کیا جائے۔ حیثیت یہ اطلاع ٹیلیفون پر ہمارا جہ صاحب کو پہنچائی گئی تھی، اس وقت ہمارانی صاحبہ کا یا تو انتقال ہو گیا تھا، یا ابھی انتقال تو نہ ہونے پایا تھا مگر جاں کنی کی حالت تھی، سردار سردول سنگھ کو لیشراہی ایک یادداشت میں اس ٹیلیفون کی گفتگو کا حوالہ اس ٹیلیفون پر موصول شدہ اطلاع کے بعد دیتے ہیں جو ڈاکٹر انجمن نے ہمارا جہ صاحب ناہیہ کو دی تھی کہ بڑی ہمارانی صاحبہ اگر جان توڑ نہیں چکی ہیں تو جان توڑ رہی ہیں اور اس یادداشت میں سردار صاحب ارقام فرماتے ہیں کہ میں نے ۴ اگست کو دن کے ۱۱ اور ۱۲ بجے کے درمیان ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ کو بھی یہ اطلاع پہنچا دی اور ان سے ہمارا جہ صاحب کی طرف سے درخواست کی کہ ہمارانی صاحبہ کی جائے قیام ”وڈویل“ پر کسی کو مال و اسباب پر قبضہ کرنے کے لئے بھیجا جائے وہاں کے لوگ ہمارا جہ صاحب کا وہاں آنا پسند نہیں کرتے۔ ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ نے کہا کہ وہ ہمارا جہ صاحب کے خاندانی امور میں دخل دینے کے لئے تیار نہیں ہیں ہمارا جہ صاحب خود وہاں تشریف لے جاسکتے ہیں اور جو کچھ مناسب خیال فرمائیں کر سکتے ہیں۔

سردار دول سنگھ نے کہا کہ اگر ہمارا جہ صاحب ”وڈویل“ تشریف لے گئے تو جھگڑا ہو جائیگا جس پر ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ نے اس اندیشہ کے متعلق فرمایا کہ (IT WAS ALL NONSENSE) یہ سب لغو ہے، قول فیصل خود ہمارا جہ صاحب کا ہوگا۔ اور انہیں کوئی نہیں روک سکتا۔ تب سردار صاحب نے

۴۶
فرمایا کہ ڈاکٹر رائسن نے ابھی ٹیلیفون پر اطلاع دی ہے کہ ہمارا بی صاحبہ نے
یہ خواہش ظاہر کی تھی کہ ہمارا جہ صاحبہ نہ انتقال سے قبل نہ انتقال کے بعد
بڑی ہمارا بی صاحبہ کو دیکھیں۔

اگر واقعی رانی صاحبہ کا سہیہ کی موجودگی میں ان کی والدہ ماجدہ نے
اس خواہش کا اظہار فرمایا تھا تو ہمارے پاس کوئی وجہ نہیں کہ ہم اسے گردو
پیش کے لوگوں کی گھڑی ہوئی وصیت سمجھیں، لیکن پھر بھی اسکا پورا اسکا
باقی رہتا ہے کہ اپنی لوگوں نے اپنی کسی ذاتی غرض سے بڑی ہمارا بی صاحبہ کو
اس وصیت کے کر نیکاعلا نیہ یا خفیہ مشورہ دیا ہو۔ بہر حال میرے نزدیک
اگر یہ وصیت واقعی بھی تھی، اور ہمارا بی صاحبہ آنجنابی نے خود ہی کی تھی، نہ کہ
کسی کے کہنے میں آکر، تب بھی گردو پیش کے لوگوں کو اسے نظر انداز کر دینا
چاہئے تھا۔ اور ضلع کے مجسٹریٹ کو تو اسکا ضرور انتظام کرنا چاہئے تھا کہ ہمارا جہ
صاحب کو اپنی بڑی ہمارا بی صاحبہ کا بستر مرگ پر دیدار نصیب ہو جائے۔ مگر
اتھوس ہے کہ نہ گردو پیش کے لوگوں ہی نے کسی وجہ سے اسے پسند کیا نہ ضلع
کے مجسٹریٹ ہی نے مناسب انتظام کیا۔ اور ہمارا جہ صاحب پر اس طرح وہ
انتہائی ظلم کیا گیا جسکی مثال آسانی سے نہ ملے گی۔

(۳)

بہر حال ہمارا جہ صاحب اپنی اہلیہ کی خطرناک حالت کی خبر سنکر جو انکو
اپنے ایک دوست سے معلوم ہوئی جو منصور سے دہرہ دون آئے تھے منصور
تشریف لے گئے۔ وہاں جا کر معلوم ہوا کہ آپ کی تشریف آوری سے چند ہی گھنٹے

۴۷
 قبل آپ کی سوتیلی بہن، ہمارانی صاحبہ دھولپور بھی مع اپنے ساز و سامان کے
 تشریف لے آئی تھیں۔ اور ہمارا جہ صاحب نے جو تحریر ۲۳ جولائی کو ڈسٹرکٹ
 ججسٹریٹ کو ارقام فرمائی۔ اس میں آپ نے بیان فرمایا ہے کہ اسی دن ہمارانی صاحبہ
 دھولپور، اور آپ کے خسر سردار گردیال سنگھ مان نے، ہمارانی صاحبہ نابھہ کے
 تمام پرانے ملازموں کو موقوف کر دیا۔

اس کارروائی کو میں آج تک نہیں سمجھا، ہمارانی صاحبہ اور ہمارا جہ صاحب
 کے درمیان جو ناجائز تھی وہ عرصہ سے چلی آتی تھی اگر ہمارانی صاحبہ کو اپنے اُن
 پرانے ملازموں پر اعتماد نہ تھا، ان سے اگر کسی قسم کا خطرہ تھا تو ان کو ہمارانی
 صاحبہ کی برخاست کر چکی ہوتیں۔ جو ملازم سالہا سال سے اُن کی خدمت
 کرتے چلے آئے تھے، انکو عین اسوقت برخاست کرنے کے کیا معنی جبکہ وہ اسقدر
 سخت طویل تھیں اور بظاہر بستر مرگ پر پڑی ہوئی تھیں؟ یہ تو وہی کرے گا جسکو ان
 سے اپنی جان کا خطرہ ہو۔ اور ان سے اپنی جان بچانا ہو۔ لیکن ہوا کیا؟ کیا
 ہمارانی صاحبہ کی جان بچ گئی؟ وہ تو اس واقعہ کے ایک مہینہ بعد ہی اس جہان
 فانی سے رخصت ہو گئیں اور ”انڈین ٹینل ہیریڈ“ کا نامہ نگار منصوری سے لکھتا ہے
 کہ ان کی وفات اسقدر شبہ سمجھی گئی کہ کرنل اویسل منصوری کے سول سرجن
 نے وفات کے بعد آپ کی نعش کا امتحان کیا۔ اور گورنمنٹ کے ممتحن کیمیاوی کو
 آپ کے معدہ میں سے سنگھیا ملی۔ اور دہرہ دون اور منصوری کے دوا فروشوں کے
 جیٹروں کا معائنہ کیا گیا۔ اور اسکی لفٹیش کی گئی کہ سنگھیا کہاں سے حاصل کی گئی، اور
 کس نے حاصل کی۔ اگر یہ واقعات صحیح ہیں تب تو ہمارانی صاحبہ کے پرانے

۴۸
خدمتگزاروں کی اسی دن برخواستگی کے اسباب جس دن ہمارا فی صاحبہ دھوپورہ ڈویل
میں وارد ہوئیں۔ اور جس دن ہمارا جہ صاحبہ ناہجہ اپنی رفیقہ حیات کو دیکھنے لگے اور
بھی محتاج تفتیش ہو جاتے ہیں، بالخصوص جبکہ ہمیں ہمارا جہ صاحبہ کی تحریر بنام
ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ مورخہ ۱۴ جولائی سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے ہمارا فی صاحبہ
کو ہرگز اس قابل نہیں پایا کہ وہ اپنے کاروبار کی دیکھ بھال کر سکیں، اور اسکے
متعلق کوئی ہدایات دے سکیں۔ وہ نہ بول سکیں نہ ہمارا جہ کو پہچان سکیں، یہ خود
ہمارا جہ صاحبہ کی تحریر کے الفاظ ہیں۔

اور وہ یہ بھی ارقام فرماتے ہیں کہ تمام فضا ایسی تھی کہ اس سے ہمارا فی
صاحبہ کی پوری بے بسی ٹپکتی تھی۔ اور ہمارا فی صاحبہ دھوپورہ اور سردار گردیل
سنگھ مان کا اثر ”ڈویل“ میں ہر چیز پر حاوی تھا۔ اور ریاست پٹیالہ کی پولیس
کا سابق ملازم جو الاسنگھ، جس سے خود ہمارا جہ صاحبہ کو ان کی تحریر مورخہ یکم مارچ
بنام ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ کے مطابق اپنی جان کا خطرہ تھا۔ اور جس کے پاس بلا لائسنس
کا ایک ریوالور برآمد ہو نیکاحال انہوں نے سنا تھا۔ تنہا سیاہ سفید کا مالک
تھا۔ ہمارا فی صاحبہ کے پرانے خدمتگزاروں کی ان حالات میں برخواستگی اس کے
بعد تو عجیب و غریب طرح پر معنی خیز ہو جاتی ہے کہ ہمارا جہ صاحبہ نے ۱۴ جولائی
کو ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ کو جو تحریر ارسال فرمائی اس میں صاف صاف ارقام فرمایا کہ
”ان حالات میں اپنی اہلیہ کی زندگی کے لئے مجھے سخت اندیشہ ہے۔ یہ تو مذکورہ
بالا حالات بیان کرنے کے بعد کا فقرہ ہے، مگر ان کی تحریر کی ابتداء بھی اسی طرح
ہوتی ہے۔“ میری اہلیہ ”ڈویل“ منصوری میں سخت بیمار پڑی ہوئی ہیں اور

۴۹
ان کے گرد و پیش، اگر میں کہہ سکتا ہوں تو ضرور کہوں گا کہ انسانی شکل میں ایسے مردار خوار جمع ہیں جن کی نظر ہمارے مال و سبب پر لگی ہوئی ہے۔ بلکہ مجھے تو سخت شبہ ہے اور میرا خیال ہے کہ میری اہلیہ کی زندگی ان لوگوں کے درمیان سخت خطرہ میں ہے۔

اس سلسلہ میں یہ ظاہر کیا جا چکا ہے کہ بڑی مہارانی صاحبہ کا اشتعال ہونے والا تھا، اس حالت اور مہارانی صاحبہ کی آخری وصیت کی اطلاع ٹیلیفون پر ڈاکٹر فیلچر انبن نے مہاراجہ صاحب کو دی تھی، اور یہی مہارانی صاحبہ کے معالج تھے۔ لیکن ۳ جولائی کو جب مہاراجہ صاحب انکی حالت اس قدر خراب ہونے کی خبر سن کر فوراً دھروہ دون سے منصوری تشریف لے گئے تو انہوں نے وہاں مہارانی صاحبہ دھو پور کی ایک پرانی، نہایت گہری دوست آگرہ کی لیڈی ڈاکٹر ہیرنگٹن نامی کو دیکھا جو رات دن اسی مکان میں رہا کرتی تھیں، اور گو مہارانی صاحبہ دھو پور تو اپنے بھائی کے سامنے تشریف نہیں لائیں۔ مگر مہاراجہ صاحب کی بیان ہے کہ ان کی یہ پرانی اور نہایت گہری دوست سایہ کی طرح مہاراجہ صاحب کے ساتھ تھیں۔ اور چند منٹ مہاراجہ صاحب نے اپنی رفیق حیات کے کمرے میں ان کے بستر مرگ کے پاس گزارے ان میں سے ایک بھی ایسا نہ گذرا کہ یہ لیڈی ڈاکٹر ہیرنگٹن سر سے ٹلی ہوں۔ دوسرے دن مہاراجہ صاحب کو پاس بھی نہیں پھٹکنے دیا گیا۔ اور وہ چارو ناچار دھروہ دون واپس چلے آئے، اس کے بعد ایک دن بھی باوجود تاکید کے مر فیضہ کی حالت سے انہیں ٹیلیفون پر اطلاع نہیں دی گئی اور جب خود انہوں نے ٹیلیفون پر دریافت کیا، تب بھی جواب ملنا انسان نہ تھا

اگر واقعات یہ ہیں تو پھر اس ظلم کو کیا کہا جائے، کہ مجھے ایک نہایت موقر ذریعے سے اطلاع ملے کہ گورنمنٹ ہمارا جہ صاحب کو تو رنگوں بھیجنے کے مسئلہ پر غور کر رہی تھی، جن کا چند منٹوں کے لئے بھی، اور اس پہرہ جو کی کے ساتھ تک اپنے رفیق حیات کو دیکھنا متوفیہ کے گرد و پیش کے لوگوں کو گوارا نہ تھا۔ اور بظاہر کوئی نہیں پوچھتا کہ ہمارا بی صاحبہ کے معالج کون تھے؟ ان کے گرد و پیش کے لوگوں اور ان اشخاص سے جنہیں ہمارا جہ صاحب عرصہ سے اپنا دشمن اور اپنے دشمن کا دوست سمجھتے ہیں کیا تعلق تھا۔ اور ہمارا بی صاحبہ کے پرانے خدام کیوں انکی اس خطرناک حالت میں ہمارا بی صاحبہ کو دھوپور کے آتے ہی درخواست کر دئے گئے اور نیٹے نوکر کون تھے جو ہمارا جہ صاحب کے "وڈ فیل" آنے کی تاریخ سے لیکر ہمارا بی صاحبہ کے انتقال کی تاریخ تک ان کی خدمت کرتے رہے۔ انڈین نیشنل ہسپتال کے نامہ نگار کے تاروں سے البتہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ جو دو یورپین نرسیں ہمارا بی صاحبہ کی اسوقت تیمارداری کر رہی تھیں غائب ہیں، اور گو ایک سے متعلق اطلاع ملی ہے کہ وہ یورپ کو سدھار گئیں۔ مگر دوسری بالکل لاپتہ ہیں۔ نیز یہ کہ ہمارا بی صاحبہ کے عین انتقال کے وقت ان کے معالج ڈاکٹر رامشن ان کے پاس موجود نہ تھے۔ کہیں اور چلے گئے تھے۔ ہمارا جہ صاحب نے ہمارا بی صاحبہ کے انتقال سے پورے تین ہفتہ پیشتر ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ کو ضابطہ تحریر میں لا کر اپنا شبہہ آگے کی اس لیڈی ڈاکٹر کے خلاف ظاہر فرمادیا تھا، اور گو بلازمیہ تحقیقات کے کوئی نہیں کہہ سکتا کہ ہمارا جہ صاحب کا شبہہ بجا تھا یا بیجا۔ تاہم اگر ہمارا بی صاحبہ کے انتقال کے بعد خود ہمارا جہ صاحب جو صرف ایک بار اور وہ بھی چند منٹ ہی مریضہ کے

کمرے میں رہے، اپنی رفیق حیات کو زہر دلوائے کا شبہ کیا جاسکتا ہے تو یقیناً وہ لوگ جن کے متعلق ہمارا جبر صاحب صاف اور صریح الفاظ میں ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ کو تحریراً اپنے سخت سے سخت شبہ کی اطلاع انتقال سے تین ہفتہ پیشتر دے چکے تھے، اور ظاہر کر چکے تھے کہ لوگ ہر وقت مرنیہ کے پاس ہی رہتے ہیں۔ اور مرنیہ کی سخت کو نقصان پہنچانے کے لاکھ موقعے انہیں حاصل ہیں، بدرجہا زیادہ اس کے مستحق ہیں کہ ہمارا فی صاحبہ کے انتقال کے متعلق کافی تحقیقات کی جائے اور اسکے بعد ایک نتیجہ پر پہنچ کر پوری کارروائی پبلک کے سامنے لائی جائے۔

یہ نہیں ہے کہ پولیس نے پکڑ دھکڑ یا نقل نہیں کی۔ مگر بڑے مزے کی بات یہ ہے کہ خدا کی ساری مخلوق میں سے پکڑا گیا تو ہمارا فی صاحبہ کی ایک پرانی زس مس جیب کو جو مدتوں سے ناہمہ کے شاہی خاندان میں ملازم تھی۔ اسی کے متعلق مجھ سے کہا گیا تھا کہ اس نے سب کچھ اقبال کر لیا۔ اور ہمارا جبر صاحب کو زنگون بھیجنے کے مسئلہ پر غور کیا جا رہا ہے۔ لیکن اس غریب بڑھیا کو بھی چودہ دن حوالات میں رکھنے کے بعد پولیس کو صرف اس قدر پتہ چلا کہ اس کے پاس ایک بلا لائسنس کار یو لوار ہے۔ اور کچھ افیون کی خلاف قاعدہ مقدار ہے۔

سابق ہمارا جبر صاحب ناہمہ نے اس بڑھیا کو بتایا تھا کہ بہت سے ضعیف سکھ افیون کا استعمال کرنے سے تندرست رہتے ہیں اور اس نے بھی افیون کھانا شروع کر دی تھی۔ چودہ دن حوالات میں افیون نہ ملی تو بیچاری کی بُری حالت ہو گئی۔ اور وہاں سے سخت پریشان اعلیل، اور کمزور ہو کر چھوٹی، نہ خود اس نے کوئی اقبال جرم کیا۔ نہ ہمارا جبر صاحب کو جھوٹ موٹ پیدا۔ اور اس بات کا صرف

۵۲
ذاتی چمکے دیکر رہا ہو گئی کہ جب عدالت کے روبرو طلب کیا جائیگا تو حاضر ہو
جائیگی۔ میں جب مہاراجہ صاحب سے ملنے منصوری گیا تھا تو میں نے سنا تھا کہ
کل ان کی خدمت میں حاضر ہوئی تھی اور کھانا بھی وہیں کھایا تھا۔

ڈاکٹر کچلو کا اخراج

(۲۰ ہمدرد ۱۲ - اپریل ۱۹۲۷ء)

محمد علی حق کے ساتھی تھے۔ حق اگر مخالف کے ساتھ ہو تو وہ اس کے حال
خار، ناحق اگر دوست کی متاع ہو تو وہ اس سے بیزار۔
ڈاکٹر کچلو نے جب تنظیم کی تحریک شروع کی اور اس طرح ہندوؤں کے
سلگھن کے مقابلہ میں ایک مستقل نظام قائم کرنے کی کوشش کی تو محمد علی ان کے
شدید مخالف تھے۔ محمد علی کی مخالفت ہی کی وجہ سے انہیں مجلس خلافت کی صدارت
سے استعفا دینا پڑا۔

جہاں جہ اندور، ایک عورت تمنا، سیکم کے سلسلہ میں اور بیٹی کے ایک مخیرناج
عبدالقادری باؤ لاسے قتل کے الزام میں تخت حکومت سے دست بردار ہو کر ولایت
چلے جاتے ہیں۔ ان کے بعد ریاست میں مسلمانوں کے ساتھ بدسلوکی کی جاتی ہے
ہما سبھائی عناصر جھپا جاتے ہیں۔ ایک فساد ہوتا ہے۔ اس سلسلہ میں مسلمان ملزمین
پرنگین تھہر مہ چلتا ہے۔

ڈاکٹر کچلو اس مقدمہ کی پیروی کے لئے اندور جاتے ہیں۔ مگر نئے مہاراجہ کی حکومت انہیں اندور سے نکل جانے کا حکم دیدیتی ہے۔ پولیس کی ایجنٹ بھی اسکی تابید کرتا ہے۔ اب ڈاکٹر کچلو واپس آتے ہیں۔

محمد علی کا آغوش محبت کھلا ہوا ہے۔ محمد علی کا قلم کچلو کی حمایت اور حکومت کے اس مستبدانہ طرز عمل کی مخالفت کے لئے وقف ہو جاتا ہے۔ وہ پچھلی رنجشیں بھول جاتے ہیں۔ ایک صاف دل سہماں کی طرح ڈاکٹر کچلو کی حمایت کرنے لگتے ہیں۔

یاد رہے ریاست اندور سے ان کے خاندانی تعلقات ہیں ان کے برادر نسبتی مسٹر معلم علی بی۔ اے (اکن) بیرسٹریٹ لا، ایک بڑے عہدے پر وہاں فائز ہیں۔ کوئی اور ہوتا تو ان زنجیروں کا خیال کرتا۔ کم از کم خاموش ہو جاتا لیکن محمد علی کے مذہب میں حق کی حمایت نہ کرنا گناہ تھا، وہ اس گناہ کا ارتکاب کیسے کرتے؟

(مولف)



ہندو مسلم تنازعات جب تک اسی حصہ میں رونما ہوتے رہتے تھے جو حکومت برطانیہ کے پنجے میں تھا، تب تک ہندوستان والے کہہ سکتے تھے کہ یہ ایک اجنبی حکومت کی برکات میں جسکو اطمینان اُسی حالت میں نصیب ہو سکتا ہے کہ ہندو متنازعہ کے نصیب میں بے اطمینانی ہی رکھی ہے۔ ان ہندوؤں کو جو اپنی اطمینان نصیب ہوا، اجنبی حکومت کو بے اطمینانی اور پریشانی سے سابقہ پڑا۔ ہندوستانی ریاستوں میں خواہ کتنی ہی خرابیاں کیوں نہ ہوں بفضلِ خدا اب بھی دونوں ملتیں امن و اطمینان کیساتھ

رہتی ہیں۔ سو اس اجنبی حکومت کے حق تقدیر یا حسن تدبیر کو دیکھئے کہ اب ہندوستانی
ریاستوں میں بھی یہ تنازعات رونما ہونے لگے۔ اور کون ہے جواب کہہ سکے کہ یہ اس
اجنبی حکومت کی برکات ہیں؟ مگر اگر شریف میں جن لوگوں نے فساد کرایا ان کی نسبت
خواہ کچھ ہی کیوں نہ ہو، وہ اس اجنبی حکومت کے سب سے بڑے خیر خواہ ثابت ہوئے
حضور نظام نے آصف جاہی سلطنت کی قدیم روایات کے مطابق اس نئے
فتنے کو فرو کر دیا۔ مگر اسکا نتیجہ کیا ہوا؟ یہی نہ کہ خود آصف جاہ کو شرف میں گھیر لیا
گیا۔ اور انکی سلطنت پر انگریز مسلط کر دئے گئے۔ اب ایک ہندو ریاست کی
باری تھی چنانچہ فتنے پر داؤد انکی شہر انگریزی نے قرعہ خال اس ہندو ریاست کے
نام ڈالا جس کا سلوک اپنی ہندو مسلم رعایا کے ساتھ اسی بے نقبسی اور رواداری
پر مبنی تھا جو حیدر آباد میں ہمیشہ نمایاں رہی تھی۔ ہمارا چڑکوجی راؤ مگر خواہ
انکی خانگی زندگی کیسی ہی کیوں نہ رہی ہو، نہ انگریزی حکومت سے اور بہت
سے راجاؤں اور نوابوں کی طرح بالکل مرعوب ہی تھے۔ نہ اپنی مسلم رعایا کے
ساتھ بے انصافی کیا کرتے تھے۔ جس اندوہناک واقعہ کے بعد انہیں تخت و تاج
چھوڑنا پڑا اسکے سلسلہ میں کم از کم اتنا ضرور ثابت ہو گیا کہ ان کے مسلمان
حکومت ان کے ہم مذہب عمال حکومت سے وفاداری میں کم نہ تھے۔

آج کہا جاتا ہے کہ مصلحین کا دور دورہ ہے، اور اب دیکھنا کہ ریاست
کے انتظامات کس قدر عمرہ ہو جاتے ہیں۔ ان اصلاحات کی پہلی قسط تو یہی تھی کہ
مسلمان عمال کو فوج اور ملکی انتظامات سے رفتہ رفتہ علیحدہ کیا گیا اور اب موری
قسط وہ فسادات ہیں جو ۱۴-۱۵ اور ۱۵-۱۶ فروری کو رونما ہوئے۔ اور انہیں کے

سلسلہ میں وہ تقلید کو مت نکالنا شروع کیا جسکی اطلاع ہمیں اسی وقت خود
ڈاکٹر کچلو سے ملی ہے۔ جو اندور سے راتوں رات خارج کئے جانے کے بعد دہلی تشریف
لائے ہیں۔ اندور کے غریب مسلمانوں کا اب خدا ہی حافظ ہے۔ میر غلام بھیک سنگھ
مولانا عرفان اور مولوی منظر الدین اڈیٹر الامان کے اس بیان سے بھی پیشتر جو
انہوں نے تمام اخبارات میں شائع کرایا ہے۔ اندور سے کبھی کبھی چوری چھپے
اطلاعات آتی جاتی ہیں کہ وہاں کی مسلمان رعایا پر ہندو عمال سلطنت اور
ایک انگریز انسپکٹر جنرل پولیس اور اس کے ساتھ آئے ہوئے ہندو افسران پولیس
کے دور دورہ میں کیا کچھ ہو رہا ہے۔ مگر مذکورہ بالا حضرات کے بیان نے، اس
مرعوبیت کا پورا بھانڈا پھوڑ دیا تھا جس میں اندور کے پریشان حال اور لاجا مسلمان مبتلا
ہو گئے تھے۔ وہاں مسلمان ملزموں کو کیل تک ملنا مشکل تھا۔ اور جس حکومت کے
زیر سایہ پانچ آدمیوں کو ملکر عبادت تک کر بیسے عمال ریاست نے روک دیا ہو، اور
اس مذہبی فریقہ کی ادائیگی تک کو جرم ٹھہرا دیا ہو۔ کیا تعجب ہے کہ اسکی حدود میں
مسلمان اپنے ہیگناہ بھائیوں تک کو ظلم و تعدی کے پنجے سے چھڑاتے اس لئے دڑتے
ہوں کہ ملزموں کی صفائی کر نیوالے خود اسی دھڑ لئے جائیں گے ایسی حالت میں ضروری
تھا کہ کوئی سہرہ آور وہ قانون پرست مسلمان باہر سے بلایا جائے تاکہ ملزموں کی صفائی
کا بندہ بست کر سکے۔ زبردستی اور تشدد سے حاصل کئے ہوئے اقبال جرم اور دیگر شہادتوں
کی حقیقت کا پتہ چلائے صفائی کی شہادت کو مرتب کرے اور عدالت کو حق و باطل میں
تمیز کرنے کا موقع دے۔ ڈاکٹر کچلو اسکے لئے اندور بلائے گئے تھے۔ اور ایک بار وہاں جا کر
تمام حالات سے خود مطلع ہی نہیں ہو گئے تھے، بلکہ عمال حکومت سے جن میں کاریاری حساب

یعنی وزیر اعظم ریاست اندور اور مسٹر ٹیلر، انسپکٹر جنرل پولیس شامل تھے، بل بھی آئے تھے۔ اور ان پر اچھی طرح ظاہر کر چکے تھے کہ وہ مسلمان ملازموں کی صفائی سے بھی زیادہ اس کے خواہشمند ہیں کہ یہ جھگڑا طویل نہ کھینچے۔ اور اگر ممکن ہو تو کسی باہمی سمجھوتہ پر اسکا خاتمہ یا خیر کر دیا جائے۔ ڈاکٹر صاحب نے نہایت غیر معمولی صفائی سے ان بزرگوں کو اس سے بھی مطلع کر دیا تھا کہ اگر کوئی سمجھوتہ نہ ہو سکا تو وہ ملازموں کی طرف سے مقدمہ کی پیروی کریں گے۔ اور مجبوری اس طرح صفائی پیش کریں گے، بہتر ہو کہ انسپکٹر جنرل پولیس کسی پولیس کے افسر کو متعین کر دیں کہ انہیں صحیح حالات معلوم ہونے میں۔ اور افترا پر داذلوگ انکی نقل و حرکت اور انکی وکیلانہ کارروائیوں کے متعلق غلط افواہیں نہ اڑاتے پھریں۔ چنانچہ ایک انسپکٹر پولیس اس کام کے لئے متعین بھی کر دیا گیا۔ اس پر بھی ڈاکٹر صاحب کو کارباری صاحب نے مقدمہ کی پیروی کی یوں تو اجازت نہ دی۔ مگر ان سے فرمایا کہ آپ ریاست کے وکلاء میں پانچ سو روپیہ داخل کر کے شامل ہو جائیے۔ پہلے ایک مقدمہ میں مسٹر جینا اور مسٹر سیکر بھی شامل ہو چکے ہیں۔ اور یہ صرف ایک ضابطہ کی کاروائی ہے۔ چنانچہ ڈاکٹر کچلو چلتے وقت ایک ضابطہ کی درخواست تیار کر کے وہاں کے مسلمانوں کو دے آئے تھے۔

جب وہ پھر اندور گئے کہ اب صفائی کی شہادت مرتب کی جائے۔ اور انہیں یقین تھا کہ ان کا نام معزز وکلاء اندور کی فہرست میں شامل کر لیا گیا ہوگا یا کر لیا جائیگا۔ اور انہوں نے ان مسلمانوں کے بیانات قلم بند کرنا شروع کر دئے جو کہتے تھے کہ ان کو ایذا نہیں دے دے کر اور ڈرا دھمکا کر جھوٹا اقبال جرم کرایا گیا ہے اور جھوٹی شہادت تیار کرائی گئی ہے۔ اور مسلمانوں نے حقہ الوداع، اور

عید کے دن جلسے کر کے اپنی مصیبتوں اور خیالات کا اظہار کیا۔ تو ۹ اپریل کی شب کو آدھی رات گئے مسٹر ٹیلر، معہ ایک مجسٹریٹ اور ایک اعلیٰ افسر پولیس اور کار باری صاحب کے پرائیویٹ بیکر بڑی صاحب کے انجمن اسلام مکان پر جہاں ڈاکٹر کچلوئم تھے تشریف لائے۔ اور سارے بازار کو پولیس کی ایک بڑی جماعت سے گھیر کر ڈاکٹر صاحب کو ان کے اخراج کا حکم دیا اور جب ڈاکٹر صاحب کا سامان تھوڑی ہی دیر میں بندھ چکا تو انہیں اپنی موٹر ہی میں سوار کر کے بجائے اندور کے اسٹیشن کے اندور سے دوسرے اسٹیشن پالی پر لے آئے۔ یہاں برطانوی حکومت کی برکات کا بھی ظہور ہوا اور ایجنٹ گورنر جنرل بہادر کے پرائیویٹ مسکر بڑی نے بھی اندور کی برطانوی ریز پڈنسی کی حدود سے بھی اخراج کا حکم ڈاکٹر صاحب کو دیا۔ تاکہ کہیں یہ ریت کا تم رسیدہ برطانوی حدود میں پناہ گزین نہ ہو جائے ان دو احکام کا ترجمہ بھی ذیل میں دیا جاتا ہے۔

میں کار باری صاحب سے صرف اتنا ہی پوچھتا ہوں کہ جب ڈاکٹر کچلوئم نے آپ سے پہلی بار نیاز حاصل کیا تھا۔ اور آپ نے انہیں معزز و کلاٹے ریاست اندور کی فہرست میں شمولیت کی دعوت دی تھی۔ کیا اسی وقت آپ جیسے بزرگ کو اس کا علم نہ تھا کہ یہ شرر انگیز اور فتنہ خیز شخص سکا را انصاف ملار کی حضور سے پر نفور سمجھا جا کر قید فرنگ کا کٹی سلاخوں والا تمغہ حاصل کر چکا ہے۔ اور کیا باوجود اس علم کے آپ کے دماغ میں اتنی سی بات نہ آئی کہ ایسے گنہگار کو اندور کے مسلمان مجرموں کی حمایت کے لئے ایک ہی بار اجازت دہنیں، بلکہ ہمیشہ کے لئے اسے حامیان عدل و انصاف کا حامی سمجھ کر ملزموں کا محافظ بنایا جائے۔ بلکہ اسکا اندور میں ایک سٹ

رہنا بھی ایک حشر برپا کر دے گا۔ مگر نہ آپ کو، نہ ایجنٹ گورنر جنرل بہادر کو دھونڈ
 معلوم آپ کے امام ہیں یا منتقل؟ یہ یاد نہ آیا کہ باوجود جرائم پیشہ ہونے، اور بار بار
 قید و فرنگ کا متمتعہ حاصل کرنے کے چند ہی دن کی بات ہے کہ اس شہر انگیز اور فتنہ
 خیز ہستی کا پنجاب کی عدالتوں میں سرکار انصاف مدار کے مقرر کردہ انگریز ججوں اور
 مجسٹریٹوں کی طرف سے اچھا خاصہ استقبال کیا جا چکا ہے؟

ایک دنیا جانتی ہے کہ جب اسی جرائم پیشہ شخص کو اسکے ہم خلافت اور
 کانگریس والوں کی قوم جرایم پیشہ میں عرصہ تک رہنے کے بعد آل مسلم پارٹیز
 کانفرنس کے موقع پر، سرکار انصاف مدار انگلشیہ کے بہت سے فرزند و لبند
 اپنے ساتھ اڑا لیگئے۔ تو راقم الحروف کے دل کو سخت دھچکا لگا۔ اور حالت مرض
 میں اس کے آنسو نکل پڑے۔ اور راقم الحروف نے اس شخص کی اس کارروائی
 کے خلاف اپنے خیالات کا صاف صاف اظہار کیا۔ اور راقم الحروف کے متعلق
 کوئی ایما نداری کے ساتھ نہیں کہہ سکتا کہ وہ ڈاکٹر کچلو کی ہر کارروائی کو سراہا
 کرتا ہے۔ لیکن کیا مسٹر بانپا اور دوسرے حضرات ہندو جنہوں نے آج اندور
 سے اس شخص کا اخراج کیا ہے، یہ کہتے ہوئے شرماتے بھی نہیں کہ جہاں یہ شہر
 انگیز اور فتنہ خیز ہستی جاتی ہے وہاں فسادات ضرور ہو جایا کرتے ہیں؟ کیا
 کوئی ہندو بتا سکتا ہے کہ کچلو کے قدم فتنہ لزوم سے کہاں کہاں فساد ہوا؟
 ایک فساد کو تو ہم جانتے ہیں اور وہ آج سے آٹھ برس پہلے ٹھیک اپنی ذل
 میں جلیا نوالہ بانس میں اسکے دھرم سالہ (وادئی کانگڑہ) میں بطور قیدی کے قدم
 فتنہ لزوم کے باعث ہوا تھا۔ اور ایک اور فساد حقیقت میں ہوا۔ مگر کیا یہ مسلمانوں کو

ہندوؤں کے خلاف ابھارنے والا، ہندو مسلم تعلقات کو سدھرنے نہ دینے والا، مسلمانوں کی فوج کو لیسکر ہندوؤں پر حملہ کرنے گیا تھا، یا ہندو مسلم دونوں کو وطن کی آزادی کی خاطر ان دونوں موقعوں پر قید و فرنگ سے سرفراز کیا گیا تھا؟ میں خود اسی کچاؤ کے اس زمانے کے خیالات سے صاف صاف اپنا اختلاف ظاہر کر چکا ہوں جبکہ لالہ لاجپت رائے کی لغو باتوں اور تعصبات سے تنگ ہو کر اس نے بلکام میں آواز بلند کی تھی۔ لیکن آج مجھ سے زیادہ اس کا بھجیاں کوئی نہیں کہ اندر کے اعمال حکومت (یا انگریزی حکومت کے غلام) ہندو مسلم تعلقات کو بد سے بدتر بنا رہے ہیں، اور ان کا وہ حکم جس کے باعث ڈاکٹر کچوا اندور سے اس طرح خارج کئے گئے کہ نہ ان پر کوئی الزام لگا کر ان سے جواب لیا گیا نہ انکو حکم ملنے ہی پر کوئی موقعہ دیا گیا کہ تعمیل سے پیشتر وہ اپنی بریت کر سکیں۔

ان ہندوؤں کے مذہبی تعصبات اور سیاسی بے انصافیوں کی جنہوں نے اسے جاری کیا ہے یا جاری کرایا ہے پوری قلعی کھول رہا ہے، کہاں ہیں اسمبلی کے سوراہی اور قوم پرور، ہندو سہاٹی، ہندو جو بنگال کے جلاوطنوں کی رائی کے لئے حکومت کو امسال بھی اسمبلی میں شکست فاش "دے چکے ہیں؟ اگر ان میں ذرا بھی اصول کا پاس ہے تو آئیں اور اندور کی حکومت اور اس کے برطانوی کارفرما کے اس ظلم و تشدد کے خلاف آج ہی سے جدوجہد شروع کریں اور یہ ثابت کرنے کی کوشش کریں کہ ہندوؤں کا شور و غوغا فقط ہندوؤں کی حمایت میں نہیں ہوتا۔ بلکہ ہر ہندوستانی کی حمایت میں ہوتا ہے۔ خواہ وہ مسلمان ہی کیوں نہ ہو۔

تقل ریزولیوشن کا بینہ نمبر ۶۱ مورخہ ۹-اپریل ۱۹۲۷ء (مہر)

مضمون :-

رجسٹرار ہائے کورٹ کا مکتوب نمبر ۲۰۱۸ مورخہ ۳ مارچ ۱۹۲۷ء جس کے ہمراہ ڈاکٹر سیف الدین کچلو بی۔ اے۔ پی۔ ایچ۔ ڈی۔ بیرسٹرا ایٹ لائی اصل درخواست مورخہ ۲۴ مارچ ۱۹۲۷ء شامل ہے جس میں یاست اندور کے اندر بطور ایک ہائیکورٹ وکیل کے مقدمات کی پیروی کی اجازت طلب کی گئی ہے۔

حکم :-

ڈاکٹر سیف الدین کچلو کے گزشتہ واقعات کے متعلق جو تحقیقات لگی تھیں اس سے معلوم ہوا ہے کہ وہ ایک سرگرم شورش پھیلانے والے ہیں۔ وہ کم سے کم دو مرتبہ جیل جا چکے ہیں۔ اور انکی کارگزاریوں کا نتیجہ اکثر کسی نہ کسی قسم کی ابتری کی صورت میں نکلا ہے۔ گزشتہ فروری کے بلوہ کے بعد ڈاکٹر کچلو دو مرتبہ اندور آئے اور ایک ہائیکورٹ وکیل کے طور پر اپنے نام کے اندراج کی درخواست دی۔ حکومت کے پاس اس بات کے باور کرنے کے لئے معقول وجوہ ہیں کہ جتنے عرصہ سے یہاں ہیں انہوں نے فتنہ انگیز خیالات اور جھوٹے بیانات کی اشاعت کی بہت افزائی کی ہے۔ ہندوؤں اور مسلمانوں میں محاصہ خیالات بڑھانے کی کوشش کی ہے اور مسلمانوں کو ابھارا ہے کہ حکومت کی پروا نہ کریں اور قانون شکنی کریں۔ اس ریاست میں ہندو مسلمانوں کے تعلقات مخلصانہ رہے ہیں، اور حال کے فسادات کا بھی دونوں جماعتوں کے برائے اور معزز افراد پر کوئی اثر نہیں پڑا ہے۔ مگر حکومت واقف ہے کہ دونوں فرقوں میں کچھ عرصہ سے بیرونی اثرات

کام کر رہے ہیں۔ اور ان میں نزاع کرانے کی اور حال میں کشیدگی کو زیادہ کرنے کی جیکے جیکے کوششیں، مگر ایک نظم کے ساتھ جاری ہیں۔ جہلا اور دیوانے اشخاص کے لئے یہ بالکل آسان ہے کہ شورش پھیلانے والوں اور فتنہ انگیز پر دگنڈا کر نیوالوں کے ہتھکنے میں آجائیں اور حکومت کا یہ فرض ہے کہ اپنی رعایا کو اس قسم کے اثرات سے محفوظ رکھے جو دوائی خطرہ کا باعث ہیں۔ اور اس وقت قانون قائم رکھنے کے راستے میں اور فرقہ وارانہ دوستی اور اتحاد اور سر نو پیدا کرنے کی راہ میں حائل ہوتے ہیں۔

ڈاکٹر کچلو اور بعض دیگر اشخاص اس قسم کا تحریبی پروگرام کرتے رہے ہیں اور اس لئے انہیں ہائیکورٹ کے وکیل کے طور پر درج رجسٹر کرنے کے لئے ایک موزوں شخص نہیں خیال کیا جاسکتا۔

اسی سبب کی بنا پر انہیں حکم دیا گیا ہے کہ فوراً ریاست چھوڑ دیں اور حکومت کی اجازت کے بغیر پھر ریاست میں نہ آئیں۔

۲۱/۷/۷۱ از دفتر چیف سکریٹری اندور مورخہ ۹ اپریل ۱۹۷۲ء

نقل حکم ڈاکٹر سیف الدین کچلو بی۔ اے۔ پی۔ ایچ۔ ڈی۔ بیرسٹریٹ لاکو بغرض اطلاع تعمیل کر رہے۔

انہیں حکم دیا جاتا ہے کہ ایسے وقت پر ایسی جگہ سے اور ایسی سمت میں روانہ ہو جائیں کہ جیسی ہدایت انہیں اس افسر سے ملے جو یہ حکم ان تک پہنچا بیگا۔

(مہر)

حب الحکم

(دو خط) جی آیتا بنے۔ چیف سکریٹری وزیر اعظم

مندرجہ بالا حکم ڈاکٹر سیف الدین کچلو کے پاس ۹ اپریل کو برات کے بارہ بجے خان بہادر مسٹر محمود مجسٹریٹ درجہ دوم، مسٹر جھنڈا کر پر ایویٹ سکرٹری وزیر اعظم، انسپکٹر جنرل پولیس، اور سپرنٹنڈنٹ شہر یکر گئے، اور اسی شب میں تین بجے صبح کی گاڑی سے جو پالی سے جاتی تھی۔ انہیں ریل میں سوار کر دیا گیا۔
ڈاکٹر کچلو کے اخراج کا دوسرا حکم :-

ایجنٹ گورنر جنرل وسط ہند کی طرف سے ڈاکٹر کچلو کے اخراج کا دوسرا حکم صادر ہوا :-

چونکہ میں، ڈاکٹر سیف الدین کچلو کے خلاف ایک حکم زیر دفعہ ۱۰ قانون برائے انتظامات اندر ریڈیٹنسی بازار جس کا نفاذ حکومت ہند کے محکمہ جات خارجہ و سیاسی کے اعلان ۱۹۵۳ء کی، بی مورخہ ۸ جولائی ۱۹۵۴ء کے ماتحت ہوا تھا جاری کرنا ضروری خیال کرتا ہوں جس سے انہیں اندور کے ریڈیٹنسی بازار سے خارج کیا جائے۔ میں بنا برآں یہ اعلان مذکور الصدر ڈاکٹر سیف الدین کچلو کے لئے جاری کرتا ہوں جس میں ان سے چاہا گیا ہے کہ اگر وہ مذکورہ بازار کی حدود میں ہوں تو ریڈیٹنسی بازار سے فوراً چلے جائیں۔ اور انہیں منع کیا گیا ہے کہ ان بازاروں میں بلا میری اجازت کے پھر نہ داخل ہوں۔

ایجنٹ گورنر جنرل وسط ہند

اندور ۵-۱ اپریل ۱۹۵۴ء

یہ نوٹس ڈاکٹر کچلو کو پالی ریلوے اسٹیشن پر تقریباً ڈھائی بجے ملا تھا۔
 جبکہ وہ روانگی کے لئے ریل گاڑی کا انتظار کر رہے تھے۔



ساجد ششمینی

نہایت مصلحت

-
- ۶۷ ایشیا ٹک بل
۸۹ برطانیہ کے سامراجی تعلقات
..... چین اور ہندوستان
-

ایشیا کبل

(ہمدرد ۱۶-۱۸ - اکتوبر ۱۹۲۵ء)



جنوبی افریقہ کی سرسبزی و شادابی اذرخیزی اور رعنائی میں ہندوستانیوں کا
بڑا حصہ ہے۔ لیکن کام نکل جانے کے بعد جس بدسلوکی کا مستحق ہندوستانیوں کو سمجھا گیا
اسکی نظیر ملنا بھی مشکل ہے۔ وہاں آئے دن ایسے قوانین بنتے رہتے ہیں جو ہندوستانیوں
کے لئے امانت آمیز ہوتے ہیں۔

جس طرح آج کل "پیکنگ بل" کے خلاف ہندوستان میں مظاہرے ہو رہے
ہیں اسی طرح اس زمانہ میں جنوبی افریقہ کے ایک ہندوستان آزار "ایشیا کبل" کے
خلاف غم و غصہ کی لہر دوڑی ہوئی تھی۔

دہلی کے ایک عام جلسہ میں اس موضوع پر محمد علی نے مندرجہ ذیل تقریر کی

مولف



آج ہم یہاں احتجاج کرنے کے لئے آئے ہوئے ہیں اور اپنے جنوبی افریقہ کے
بھائیوں کے ساتھ اظہار ہمدردی کے لئے کھڑے ہوئے ہیں۔ لیکن افسوس ہے کہ ہماری

کسی چیز میں اب تک کوئی فرق نہیں آیا ہے۔ بدیشی کپڑا اسی طرح خریدنا اور پہنا جاتا ہے۔ یہ آپ کے بزازہ والے بدیشی کپڑے فروخت کرتے اور خوب پیسے کماتے ہیں۔ اور اس سے کہیں زیادہ پیسے اس قوم کو کموادیتے ہیں جس کے خلاف آج صدائے احتجاج بلند کی جا رہی ہے۔ سرکاری اور امدادی اسکولوں اور کالجوں میں اسی طرح تعلیم حاصل کی جا رہی ہے۔ کونسلوں میں اسی طرح داخلہ ہو رہا ہے۔ اور اب ٹو میٹر تانے سو لہجی کونسل سے ایگزیکٹو کونسل میں بھی داخل ہو گئے۔ پھر کیا حق ہے۔ ہم کو احتجاج کرنے یا اظہار ہمدردی کا!

جس وقت ۹۹-۱۸۹۸ء میں انگریزوں اور بور لوگوں سے جنوبی افریقہ میں جنگ ہو رہی تھی۔ اس زمانہ میں ولایت میں تھا۔ اور میرے ساتھ دو اور ہندوستانی طالب علم میرے دوست اور ساتھی تھے۔ ایک پنجاب کے مسلمان اور دوسرے پولنڈ کے ایک مرہٹہ عیسائی، میں آکسفورڈ میں پڑھتا تھا اور میرے پنجاب کے مسلمان دوست کیمبرج میں۔ اور پولنڈ کے مرہٹہ عیسائی دوست پہلے آکسفورڈ آئے، پھر لندن ہی میں رہ گئے۔ ہم تینوں ایک ساتھ سول سروس کے امتحان میں بیٹھے، پولنڈ کے عیسائی دوست پاس ہو گئے مگر ہم دونوں مسلمان فیل ہو گئے۔ لیکن خدا کی شان کہ پنجاب کے وہ مسلمان سربراہ فضل حسین آج والٹر ٹی کی ایگزیکٹو کونسل کے ممبر ہیں اور چھ ہزار چھ سو چھیاسٹھ روپے دس آنے آٹھ پائی ماہوار پارہے ہیں اور دوسرے عیسائی صاحب مسٹر بھوراسی ٹکمر کے سیکریٹری ہیں اور تین ہزار پانسو روپے پاتے ہیں لیکن ہم دہلی کے بازاروں میں جوتیاں چٹھاتے پھر رہے ہیں، اور لوگوں سے کھد رہنے کے لئے کہہ رہے ہیں۔

محبہ
شہد
Ah

ماو محبوں ہم بہت بودیم، در دیوان عشق
او بہ صحرارفت و مادر کو چہار سوا شدم

اور اس پر لطف یہ کہ یہ دونوں صاحبان اسی محکم میں ہیں جس کا تعلق جنوبی افریقہ سے ہے اور یہ اسکے لئے حکومت ہند کی طرف سے خط و کتابت کر رہے ہیں۔ ولایت میں بور لوگوں سے جنگ کے وقت یہ دونوں حضرت میری ہی طرح انگریزوں کو "کوسا" کرتے تھے یعنی مجھ باغی سے کسی طرح کم بور لوگوں کے حق بجانب ہونے کے قابل نہ تھے اور انگریز جو کہہ رہے تھے کہ ہم بوروں سے اسلئے لڑ رہے ہیں کہ وہ ہمارے بادشاہ کی ہندوستانی رعایا پر ظلم و ستم کرتے ہیں اور انہیں جنوبی افریقہ سے نکالنا چاہتے ہیں۔ اسکے نہ یہ دونوں قائل تھے اور نہ میں تھا۔ معلوم نہیں اب جبکہ جنوبی افریقہ کے ہندوستانیوں پر یہ ظلم و ستم ہو رہا ہے تو اب بھی یہ حضرات اسی طرح اس حکومت کو "کوسے" ہوں گے یا نہیں، جو بوروں کے اس تمام ظلم کو رد رکھ رہی ہے۔

میان فضل حسین نے کونسل آف اسٹیٹ میں بہت کچھ کہا، لیکن اس سے ہندوستانیوں کی کوئی تسفی نہیں ہوئی۔ بلکہ ان کا غم و غصہ اور بڑھ گیا۔ اسی طرح مسٹر بھونے پہلی میں بہیم سوالات کے جواب میں جو کچھ کہا وہ بھی ناقابل اطمینان تھا۔ میرے سامنے ہر طرف ان پرسوالات کی بوجھا رہو رہی تھی۔ مگر وہ نہایت ہوشیاری سے بغیر کچھ کہے ہوئے جواب دیدیتے تھے۔ اور جس طرح شکاری کتوں سے پیچھا بچا کر لوٹری اپنے غار میں چھپ جاتی ہے اسی طرح وہ بھی صاف بچکر نکل گئے۔

جسوقت جنوبی افریقہ میں بور وار ہو رہی تھی اسوقت انگریزوں کی طرف سے یہ کہا جا رہا تھا کہ ہم اسلئے رجنگ کر رہے ہیں کہ ہندوستانیوں کے ساتھ بدسلوکی ہو رہی ہے

لیکن آج وہی بدسلوکی خود ہندوستانیوں کے ساتھ کی جا رہی ہے۔

جنوبی افریقہ میں ہندوستانیوں کے "حق" کے نام پر انصاف کا مطالبہ کر رہے ہیں لیکن صاحبو وہ کب کہتے ہیں کہ ہم میں انسانیت ہے۔ آپ نے بہت انسانیت پر زور دیا تو وہ یہ کہہ کر چھوٹ جائیں گے کہ ہم اولاد آدم ہی نہیں ہم تو بقول ڈارون بندر کی اولاد ہیں۔ اسوقت میرے بھائی آندر صاحب کیا انکی بزمینت سے اپیل کریں گے؟ اسی طرح حق کا خیال فضول ہے بقول حالی مرحوم اس دنیا میں سے

حق ہے غالب کا کہ رگڑے اور د مغلوب

ہے یہی مغلوب ہونیکا مال انجام کار

کیا قومیں یوں ہی بغیر طاقتور ہلائے بغیر مصیبتیں جھیلے ہوئے بغیر قربانیاں کئے

ہوئے غالب ہو جایا کرتی ہیں۔ حق تو صرف غالب کا ہے۔ اور اس صورت میں وہ

جو کچھ بھی کرے قابل شکایت نہیں۔ بلکہ شکوہ کی بات تو یہ ہے کہ ہم مغلوب کیوں ہوئے

لیکن مغلوب ہو کر ہمارے ہندوستانی بھائی اس قدر سگدل ہو گئے ہیں کہ اگر جنوبی افریقہ

کے کچھ بھتی اور کروڑ بھتی بھی فائدہ کشی کرنے لگیں تب بھی انکی آنکھوں سے آنسو نہ نکلیں گے

ہم یہاں اس لئے جمع ہوئے ہیں کہ جنوبی افریقہ کی حکومت ہمارے ہندوستانی

بھائیوں کی تجارت کو تباہ کر کے ان کو جنوبی افریقہ چھوڑنے پر مجبور کرنا چاہتی ہے، اور

انگریزی حکومت اسکا مددوا نہیں کرتی۔ اسلئے ہم دونوں کے خلاف صدائے احتجاج بلند

کرنا چاہتے ہیں۔ مگر ہمیں شرم نہیں آتی کہ ہمارا بڑا زہ خود انگریزوں کا دنیا بھوکا پٹا بھجکر

روپیہ کھاتا ہے۔ اور انہیں انگریزوں کی مدد کرتا ہے۔ ایک طرف انگریزوں کو دشمن کہنا

انگریزوں نے یہ تذبذب سوچا کہ انکی عورتوں کو اور بچوں کو، اور بوڑھوں کو گھروں سے نکال کر کنسن ٹرینیشن کیمپ "میں اکٹھا کیا۔ جہاں صفائی کا نام نہ تھا۔ اور پانی اس قدر خراب تھا کہ انہیں ٹائیفائیڈ ہو گیا۔ اور ۲۱ ہزار ہتھیار نہ اٹھانے والے مرض میں مبتلا ہو کر لارڈ کچنر کے "ہیگ" میں داخل ہو گئے۔

یہ ہے عورتوں کی عزت و احترام جو انگریزوں نے کیا۔ جن کا دعویٰ ہے کہ ہم ایشیائی لوگ عورتوں کا احترام نہیں کرتے۔ کیا بور لوگوں نے ملک کے فتح ہو جانے پر انگریزوں کی نوکری کی؟ ہرگز نہیں۔ انہوں نے فاتح قوم کے ساتھ موالات سے قطعی انکار کر دیا۔ اور آج ایک ہندوستان ہے کہ اس کا ایک فرزند حکومت کا ممبر ہے اور چھ ہزار چھ سو چھیاسٹھ روپیہ ۱۰ آٹے نہ پانی پاتا ہر ادھر دوسرا اس کا سکرٹری، جو تین ہزار پانسو لے رہا ہے۔ ایک ٹیسرے صاحب ڈاکٹر تانبے مرثیہ ہیں جو سوراخ پارٹی کے ممبر اور باوجود اس کے ابھی حال میں گورنر کی ایگزیکٹو کونسل کے ممبر بن گئے ہیں۔ اور پانچ ہزار پاؤں گئے۔

ڈاکٹر مونچے صاحب جن کا سب سے بڑا کارنامہ یہ ہے کہ ڈنڈا لیکر مسجدوں کے سامنے باج بھرانے میں مصروف ہیں۔ اور جن کو اپنے مرہٹوں کی بہادری پر مسلمانوں کے خلاف بڑا ناز ہے۔ حالانکہ وہ پانی پیتا تک ریٹن گٹ لیکر آٹے تھے اور چلے بھی گئے۔ وہ ڈاکٹر تانبے کی اس حرکت پر فرماتے بھی ہیں تو یہ کہ "ابھی ملازمت قبول کرنا نہ چاہتے تھا" بظاہر وہ وقت بھی آئیو والا ہے جب ڈاکٹر مونچے صاحب خود ملازمت قبول فرمائیں گے۔ لیکن پھر بھی صدائے احتجاج حکومت کے خلاف ضرور بلند کیجاتی رہیگی۔

یہ ہے ہمارے ہندوستانیوں کی حالت۔ پھر ہم کیا توقع کر سکتے ہیں، کہ حکومت یا بورقوم ہماری بات سنے گی! لیکن بور لوگوں نے باوجود ملک فتح ہو جانے کے سب انگریزوں کا ناطقہ بند کر دیا تھا اور انہیں ناکوں چنے چبوائے تھے۔ آخر کار جب گول میز کانفرنس ہوئی جس میں آزاد جنوبی افریقہ کا دستور تیار کیا گیا اور پارلیمنٹ میں پاس کرنے کے لئے مسودہ پیش کیا گیا تو انگریزوں نے کہا کہ اس میں کئی خامیاں ہیں اور ایک جگہ تو صرف یاخو کی غلطی ہے۔ مگر انگلستان کے وزیر اعظم نے کہا۔ خواہ کچھ بھی ہو ہمیں اسے تسلیم کرنا پڑیگا۔ کیونکہ بور لوگوں کے ساتھ طے ہو گیا ہے کہ بلا کسی تغیر تبدیل کے یہ مسودہ اسی طرح منظور کیا جائیگا۔ چنانچہ اس مسودہ میں آج تک ایک ایڈورب (متعلق فعل) کی غلطی رہ گئی ہے۔ ایک مسودہ قانون وہ تھا جو اس طرح منظور کیا گیا۔ اور ایک آج منسٹریٹ دولت مشترکہ ہند کے قانون کا مسودہ لیکر گئی ہیں جس کا حشر معلوم ہے کہ کیا ہوگا۔ اسے اس شخص کے سپرد کر دیا گیا جو پارلیمنٹ کے مسودات قانون کی غلطیاں درست کرتا ہے۔ اکی مثال تو بعینہ اس شخص کی سی ہے جو راستہ میں کسی چیز کو ڈھونڈ رہا تھا۔ اور لوگوں نے پوچھا کہ کیا تلاش کر رہے ہو؟ تو کہا کہ بھائی ایک نعل مل گیا ہے۔ اگر تین اسی طرح اور مل جائیں تو گھوڑا خرید لوں۔ گویا مسودہ قانون میں صرف و نحو کی غلطیاں نہ رہیں گی تو یہ مسودہ ضرور اور فوراً پاس ہو جائیگا۔

بھائیو! ایسے قانون یوں نہیں پاس ہو کر تے ان کے پاس کرانے کے لئے وہ فرمایاں درکار ہیں جو خود بورقوم نے اور انگریزی قوم نے جن کے خلاف تم صدق احتجاج بلند کر رہے ہو۔ اپنے ملک کی آزادی اور عزت کے لئے کی تھیں۔ ان پائیز

کافرین کے زمانہ میں جب سنہ بسنت نے یہ مسودہ میرے سامنے پیش کیا اور بھائی شوکت علی صاحب نے بھی مجھ سے کہا کہ ان بڑی بوڑھی کا خیال کر دو، یہ تو ہماری ماں سے بھی زیادہ عمر کی ہیں۔ ان کی بات رکھ لو۔ تاہم میں اس پر غور کر فیصے برابر انکار ہی کرتا رہا۔ اسوجہ سے کہ میں جانتا تھا کہ اسکا کیا حشر ہوگا؟ جب تک ہم غلام رہیں گے اور آپس میں لڑتے رہیں گے ہمارے مسودات کی کیا قدر و قیمت ہو سکتی ہے؟

آپ جو یہ کہتے ہیں کہ جب تک انگریز رہیں گے چھوٹ رہیگی۔ یہ میں نے مانا کہ درست ہے لیکن یہ بھی اپنی جگہ پر صحیح ہے کہ جب تک ہم میں چھوٹ رہیگی اسوقت تک انگریز ہم پر مسلط رہیں گے۔ کیا قربانی کی گائے پہاڑی دھیرج ہی سے گندنی چاہئے یا پانی بہت کے بازار ہی سے گذر کر گھلا گھاٹ کی طرف جانے سے خدال گیا۔؟ میں کہتا ہوں کہ دونوں میں سے کیسکو برگزینیں بلا۔ جب تک آپس کی لڑائی اور غیروں کی غلامی کو چھوڑ کر خدا کی غلامی نہ کرو گے اسوقت تک نہ آزادی مل سکتی ہے نہ خدا۔ ۱۱

(۲)

اب میں ایک نہایت اہم نکتہ کی طرف آتا ہوں جس کا سمجھنا ہندو اور مسلمان دونوں کے لئے ضروری ہے۔ مجھے اپنے بھائی گردھاری لال کی تقریر سے تقریباً کلیۃً اتفاق ہے۔ لیکن انہوں نے ایک فقرہ کہا جس کے خلاف مجھے سر ہلانا پڑا۔ اور ظاہر کرنا پڑا کہ میں ان سے اس بارے میں اختلاف رکھتا ہوں۔ انہوں نے کہا تھا کہ مسلمانوں کا ترکوں کو لگاکے باہر روپیہ بھیجنا ایک غلط کارروائی تھی اور ہم کو اس روپیہ کو ملک ہی میں خرچ کرنا چاہئے تھا۔

اسکی حقیقت یہ ہے کہ یہ غیر ملکی ترکوں کی مدد نہ تھی بلکہ خود ہماری اپنی مدد تھی

اسلامی نقطہ نظر سے ترک اور ہندوستان کے مسلمان، اور عرب، اور ایرانی اور افغانی سب بھائی بھائی ہیں۔ انسان کی برادری نسل اور نسب کی وجہ سے نہیں ہوتی۔ اس طرح تو بنی کتوں کی نسل چلتی ہے جیسے انگوڑہ کی نسل کی پتی، اور جھنپار کی بھینیس، انسان کی نسل روح اور دماغ سے ہوتی ہے۔ گندے پانی کی بوند سے نہیں ہوتی۔ اسلام نے کہہ دیا کہ سب انسان ایک ہی نسل ہیں۔ اور آدم کی اولاد ہیں اور وہ مٹی سے بنے ہیں۔ ترکوں کے ساتھ ہمارا تعلق روحی اور دماغی تعلق ہے وہ اور ہم ایک عقیدہ اور ایک مسلک کے پابند ہیں۔ اور اسوجہ سے ہمارا ان کے ساتھ رشتہ ہے۔ ہمارے اور ان کے یہاں قانون ازدواج اور تزکے کی تقسیم یکساں ہے۔ روحی اختلاف کے باعث حضرت نوح کا بیٹا ان کی اہل سے خارج ہو گیا۔ اور سبک اصحاب کہف کے متعلق مشہور ہے کہ نیکیوں کی صحبت میں آدمی بنگلیا۔ یہ اور بات ہے کہ مختلف عقاید کے لوگ ایک ہی زمین میں پیدا ہوں اور ساتھ ساتھ رہیں اور ایک دوسرے کے دکھ سکھ میں شریک ہوں اور اس بنا پر ان میں رشتہ ہمسائیگی کے حقوق کو اسلام نے تسلیم کیا ہے اور قایم رکھا ہے۔ اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ **حُبُّ الْوَطَنِ مِنَ الْإِيمَانِ**، ”حُب وطن ایمان کا ایک جزو ہے ہم نے ترکوں کی مدد نہیں کی بلکہ اسلام کی مدد کی اس لئے کہ اسلام کا نبوی اقتدار زیادہ تر ترک حکومت کیساتھ وابستہ تھا۔ اگر وہ تباہ کر دیا گیا ہوتا تو پھر ہمارے لئے ایک خدا کو ماننا اور اسلام کا کلمہ پڑھنا بھی دشوار ہو جاتا ہے۔ اور ہماری شریعت کو وحشیانہ اور ناپاک کہا جاتا۔“

مثلاً انگلستان میں کوئی مسلمان ایک بیوی کی موجودگی میں دوسرا نکاح کرے تو یہی نہیں کہ اسے حرام کاری کے مرادف سمجھا جائیگا۔ بلکہ اس شخص پر بگمی، یعنی

ازدواج ثانی کی فرد قرار داد جرم نگادی جائیگی جس کے پاس قوت ہوتی ہے وہ برے کو اچھا کہے تو اچھا ہو جاتا ہے۔ اور اچھے کو برا کہے تو برا ہو جاتا ہے۔

اسلام میں چار نکاح تک جائز ہے اور فقط اسی مذہب نے خدا داد ازدواج پر قید لگائی ہے۔ ورنہ کسی اور مذہب میں از روئے مذہب اس قسم کی کوئی قید نہیں لیکن جہاں چار بیویوں تک کی اسلام میں اجازت دی گئی ہے وہاں پانچویں عورت کو اکٹھا کر دیکھنا بھی ممنوع ہے۔ یورپ میں کتنے شخص ایسے ہیں جنکی نسبت یقیناً کہا جاسکتا ہے کہ وہ حقیقتاً چار پر بھی اکتفا کرتے ہیں اور منہ دیکھنے کا تو کچھ پوچھنا ہی نہیں۔ عورتوں کو اسلام میں صرف ایک مرد سے شادی کرنیکی اجازت ہے اور وہ اس پر قابض ہیں۔ لیکن یورپ میں تو آج یہ حالت ہو گئی ہے کہ مسٹر ڈنٹن جیسی عورت کا جس کے شوہر کے علم میں تھا کہ وہ کئی مردوں سے مانوس تھی۔ مسز ڈنٹن کا وجود شاذ و کیاب نہیں ہے۔ وہاں عورتوں کا لباس کم ہوتے ہوتے حیا سوزی کے درجہ تک پہنچ گیا ہے۔ غیر مردوں کے ساتھ ناپ ہوتا ہے شرا میں پی جاتی ہیں اور پھر کالی جگھوں میں بیٹھا جاتا ہے (مسٹر آصف علی لوگوں کو سمجھا تو دیکھئے کہ کالی جگہ کیا ہوتی ہے) یہ ناپ کے کمرے کے آس پاس ایسے تاریک مکانات ہوتے ہیں جہاں اوٹ کے پیچھے یا علیحدہ کمروں میں غیر مرد اور عورت ملکر مگر اور مرد یا عورتوں سے الگ بیٹھا کرتے ہیں۔ یہ سب جائز ہے لیکن ہماری شریعت جس میں چار بیویوں تک کی اجازت ہے مگر پانچویں کو اکٹھا کر دیکھنا ممنوع ہے خلاف اخلاق اور ناپاک ہے۔ صفائی ہی کو لیجئے کہ آبدست لئے بغیر غسل کیا جاتا ہے اور ٹپ کا وہی پانی سارے جسم پر ڈالا جاتا ہے لیکن یہ گندے نہیں گندے

ہم ہیں اور ہمارے جنوبی افریقہ کے بھائی۔ جنکو اسی بنا پر جنوبی افریقہ سے نکالا جا رہا ہے
مولانا حالی مرحوم نے انکی صفائی کی خوب تعریف کی تھی کہ اگر انکی انگلی میں
ذرا سی بھی غلاظت لگ جاتی ہے تو فوراً زبان سے چاٹ کر تھوک دیتے ہیں، یہ اپنی
اپنی ریت اور رسم ہے لیکن جسکو دوسروں پر غلبہ حاصل ہو جاتا ہے وہ مغلوب قوموں سے
بجھڑتا ہے کہ اسی کی رسم و ریت ٹھیک ہے اور دوسروں کی غلط۔ بلکہ مغلوب تو ہیں
ماتیں یا نہ مائیں ان کے رسم و رواج اور ان کے قانون و شریعت کو وحشیانہ، گندہ
اور فحش اخلاق کہہ کر یا تو اس کے ترک پر انہیں مجبور کیا جاتا ہے یا اس پر قائم رہنے کی
پاداش میں انکو سزا دی جاتی ہے۔ اور ان سے ان کے حقوق چھینے جاتے ہیں۔

انکو یہی خطہ تھا کہ ترکوں کی حکومت مٹ جانے سے اسلام کی شریعت کا یہی
حشر ہوگا۔ اس لئے ترکوں کی حفاظت کے لئے ہمیں بلکہ شریعت اسلام کے تحفظ کے لئے
ہم نے ہندوستان کے مسلمانوں کے روپیہ کو ترکوں کی مدد کے لئے بھیجا لیکن یہ
میرے بھائی گردھاری لال نے بالکل صحیح فرمایا ہے کہ ترکوں کی بہترین مدد
ہندوستان سے تیس چالیس لاکھ روپیہ بھیجا نہیں ہے بلکہ خود ہندوستان کو آزاد
کرانا ہے۔

جب میں وفد خلافت کے ساتھ یورپ گیا تھا تو ترکوں سے ملا تو انہوں نے
پوچھا کہ تم یہاں کیوں آئے ہو؟ میں نے کہا تمہاری مدد کے لئے اس پر انہوں نے
کہا کہ کیا کل تک نہیں لے ہمارے خلاف ہندوستان کا ڈی دل شکریں بھیجا؟ ہم نے
کہا کہ بھائی وہ اور مسلمان تھے، اس جماعت میں یہ جماعت علی شاہ کی طرح پنجاب کے
بہت سے میر تھے جو آج تبوں کے انہدام کو ایک بہانہ بنا کر پھر اسلام اور حامیان اسلام

۸۱
کی مخالفت کر رہے ہیں۔

سرمیکل اڈواٹرنے اپنی تازہ تصنیف میں جہاں اور انگریزوں کو، جو
ہندوستانیوں کو اصلاحات دے چلے جاتے ہیں انگلستان کا دشمن ثابت کرنا چاہا ہے
وہاں اپنی انگلستان کے ساتھ دوستی کا یہ بھی ثبوت دیا ہے کہ انہی پیروں کے ذریعے
سے ایک لاکھ ۸۰ ہزار مسلمان سپاہیوں کو اسلام اور غلبہ کے خلاف لڑنے بھجوا یا اور
ان میں سے بعض پیروں نے تو اپنے مریدوں کے تعویذ باندھے اور کہا کہ ترکوں کی
گولیاں تمہارے سینوں پر اثر نہ کریں گی۔ اور تمہاری گولیاں لشکر اسلام کے
سینوں کو چھید دیں گی۔ یہ سب وہ لوگ جنہوں نے ترکوں کے خلاف ہندوستان کا
مطہی دل لشکر بھجوا یا۔ پھر ایسے لوگ تھے جیسے میاں سر محمد شفیع جنہوں نے والیسرے کی
یجیٹیو کونسل میں بیت المقدس یا بغداد کے قبضہ اسلام سے نکل کر قبضہ کفر میں جانے
پر حکومت کو مبارک باد دی تھی۔ ۱۱

ترکوں نے ہم سے پوچھا کہ یہ سپاہی کیوں آئے تھے؟ تو ہم نے کہا کہ وہ
اپنی خوشی سے نہیں آئے تھے بلکہ خوف کے مارے آئے تھے۔ ترکوں نے کہا، خوف کیسا؟
جرمن کی توپ سے نہیں ڈرے۔ ہماری تلوار سے نہیں ڈرے۔ پہرہ ڈرے کس چیز سے؟
تو ہم نے کہا کہ وہ پولیس والے کے ڈنڈے سے ڈرے اور یہ اس لئے کہ گوہار سے
بھائی اب بھی جنگ میں بیدار ہیں مگر سرکار کی پھری ہوئی نظروں اور قید و بند
ڈرتے ہیں۔ اس لئے کہ ہم میں غلامی سرایت کر گئی ہے۔

اس پر انہوں نے کہا کہ تو پھر جاؤ، اور ہندو مسلمان سب ملکر ہندوستان
کی آزادی حاصل کرو۔ اسی طرح تم ہماری سب سے بہتر مدد کر سکو گے۔ کیونکہ جب تم

آزاد ہو گئے تو تمہیں ہمارے خلاف جنگ کرنے پر کوئی مجبور نہ کرے گا یہ ہے وہ پیغام جو ترک بھائیوں نے میرے بھائی گرو دھاری لال کے پاس بھیجا ہے۔ اور ہی وہ پیغام ہے جو اب سے پانچ برس پہلے ترکوں نے میرے ہاتھ بھیجا ہے۔ میرے مسلمان بھائیو! اس پیغام پر غور کرو، ہندو مسلمانوں میں اتفاق پیدا کرو اپنے ملک کو آزاد کرو۔ پھر اسلامی ممالک کو غلامی سے بچاؤ۔ تمہارے مذہب کی آزادی بھی ایک بڑی حد تک ہندوستان کی آزادی پر منحصر ہے۔ تمہارا بڑا مذہبی فرض آج یہ ہے کہ اس ملک کو غلامی سے نجات دلاؤ۔

مگر بعض لوگ ہیں جو ہندوستان میں جو کبھی ریشیوں اور اولیاء کا ملک تھا کہتے ہیں کہ مذہب کو سیاست سے علیحدہ رکھو۔ انہی بالو پین چندر پال نے اسی پر ارجا ناٹکشین میں ایک مضمون لکھا ہے، یہ صاحب انڈی پرنٹنٹ کہتے جاتے ہیں۔ یہی لالہ لاجپت رائے فرماتے ہیں، یہ لوگ چاہتے ہیں کہ مذہب و قانون یا مسواک کے جیسا ہو جائے کہ ایک دوسرے کی قانون یا مسواک کے ساتھ کوئی واسطہ نہیں۔

مذہب ایک نجی و خانگی چیز ہو جائے اور پبلک معاملات سے اسکو کوئی رشتہ نہ رہے۔ لیکن یہی لوگ ہیں جو اپنے مذہب کے عقیدے کی بنا پر مسلمانوں کو خود انکی گائے ذبح کرنے سے بھی روکنا چاہتے ہیں۔

مذہب ساری زندگی کی تفصیل ہے اور زندگی کے ہر شعبے سے اسکو تعلق ہے کنٹرل و سچوڈ نے مجھے پارلیمنٹ میں مدعو کیا تھا۔ ہم چار پی۔ پی تھے تو انہوں نے فرمایا کہ بھائی تمہارا جو جی چاہے کرو مگر اپنے مذہب کو ہمارے پارلیمنٹ میں نہ لاؤ

میں نے کہا کہ میرا مذہب آپ کا پارلیمنٹ تو پارلیمنٹ آپ کے چھوڑ اور شراب خانوں تک میں جائیگا۔ اور وہاں کی گندگیوں تک کو دور کرے گا میرے ہندو بھائی! میں چاہتا ہوں کہ ایک بات تمہارے ذہن نشین کرادوں وہ یہ ہے کہ ہم مسلمان جو ہندوستان میں سات کروڑ ہیں دو مختلف دائروں کے جو تقریباً برابر ہے مشترک جزو ہیں ایک دائرہ ۳۲۰ کروڑ ہندوستانیوں کا جس میں ہم مسلمان سات کروڑ ہیں اور باقی ہمارے ہمسائے بھائی۔ دیگر اقوام کے ہیں جن کے دکھ درد میں ہم بطور ہمسایہ کے شریک ہیں۔ ایک دوسرا دائرہ بھی اتنا ہی بڑا موجود ہے اور یہ مسلمانان عالم کا ہے جس میں ہندوستان کے مسلمان سات کروڑ ہیں اور باقی بچیس تیس کروڑ دوسرے ممالک کے مسلمان ہیں ان کیساتھ ہمارا روحانی تعلق ہے اور ہم ان کے دکھ سکھ میں بھی شریک ہیں۔

نہم پر صرف ایک ہندوستان کی آزادی کا فرض عائد ہوتا ہے لیکن ہم پر اس فرض کے علاوہ مسلمانان عالم کی آزادی کا بھی فرض عائد ہوتا ہے۔ میرا ایک پاؤں ہندوستان میں ہے اور ایک پاؤں مذہب اسلام میں تمہاری کاشی تمہارا گیا۔ تمہارا اجدادھیاجی سب یہیں ہیں۔ میرا مکہ، میرا مدینہ، میرا بیت المقدس یہاں سے باہر ہے میں انکو نہیں چھوڑ سکتا لیکن میں کعبہ اور کاشی دونوں کے آزادی کے لئے لڑنی کو تیار ہوں آج تو ہم سب بلا تشدد ترک موالات پر عامل ہیں لیکن اگر کبھی جنگ کا وقت آجیگا تو مجھے بلا بھینا۔ اسوقت اگر تلوار نہ بھی ہوگی جیسی کتج نہیں ہے تو ڈنڈ ہی لیکر آجاؤں گا۔ اور لالہ لاجپت رائے۔ لالہ گرو دھاری لال اور بالوبہن چندر پال ان میں سے انشاء اللہ کسی سے بھی پیچھے نہیں رہوں گا بلکہ شاید

دو قدم آگے ہی رہوں گا۔

یہ ہے میرا ہندوستانی قومیت کے متعلق نقطہ نظر جو میرے نزدیک ہر اک ہندوستانی مسلمان کا ہونا چاہئے۔

لیکن ترکوں کا ایک پیغام اور بھی ہے اور وہ یہ ہے کہ ترکوں اور ان کے دشمنوں کی جنگ کا تعلق ہندوستان سے بھی ہے، بابو پن چندر پال جو پیسہ بیکر انگلشین اخبار میں جہا تما کا مذہبی اور ہمارے خلاف اور کانگریس کے خلاف آج مضامین لکھ رہے ہیں اور انگلشین کے مالک کو اس وقت سے اپنا رزاق بناتے ہوئے ہیں جب سے غریب و آس سے ملنے بند ہو گئے وہ فرماتے ہیں کہ جہا تما جی نے نہ برکستی ہندوؤں کو اس خلافت کے جھگڑے میں پھنسا دیا۔ ان کا اس جھگڑے سے کوئی تعلق نہیں۔ سنو بھائیو! ہم جہا تما جی کے اور ان ہندو بھائیوں کے جو انکی سرکردگی میں ہمارے شریک حال ہوئے بھیدمنوں ہیں، لیکن یاد رکھیے کہ اگر جہا تما جی ہمارے ساتھ نہ ہوتے بلکہ یہ کہو کہ پیدا بھی نہ ہوئے ہوتے تب بھی میں تو یہی کرتا جو میں نے کیا ہے اور اسی طرح میرے بھائی شوکت صاحب بھی نہ ہوتے تو تب بھی میں وہی کرتا جو میں نے کیا۔ اور اگر میں نہ ہوتا تو وہ بھی وہی کرتے جو انہوں نے کیا۔ ہمارا بھروسہ جہا تما جی پر نہیں ہے۔ بلکہ خدا پر بھروسہ ہے۔ اور ہر اک ہندو مسلمان کو صرف خدا کی پر بھروسہ رکھنا چاہئے۔ پن بابو گوگر کے بھگے کی طرح ہندوستان میں بند ہیں وہ نہیں جانتے کہ ہندوستان کے باہر بھی ایک دنیا ہے جس کے ساتھ ہندوستان کا تعلق ہے ترکوں نے صاف کہلا بھیجا ہے کہ ان کو غلام بنانے کی کوشش صرف اس لئے تھی اور ہے کہ ہندوستان کو ہمیشہ غلامی میں رکھنا منظور ہے۔

جب پرتگال کے واسکو ڈاگاما نے کیپ آف گڈ ہوپ یعنی ترانس امید کے گرد
 ہوکر ہندوستان آدیکا پہلے پہل راستہ نکالا تو یورپ والے ہندوستان آنے لگے۔ مگر یہ
 راستہ بڑی مسافت کا تھا اسلئے گزشتہ صدی کے آخری نصف حصہ میں ایک فرانسیسی انجینئر
 موسیو بیس نے بحر ابیض اور بحر احمر کو ایک نہر کے ذریعے ملائے کی تدبیر سوچ لی، یہ تدبیر
 کوئی نئی نہ تھی بلکہ خلیفۃ الرسول، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ میں بھی بلند
 عہدوں نے یہ تدبیر سوچی تھی۔ مگر اس وقت حضرت عمرؓ نے یہ فرما کر اسکو رد کر دیا کہ یہ راستہ
 یورپ والوں کی طرف سے ایشیا اور افریقہ والوں کے قتل و غارت کو شروع کر دیگا،
 چنانچہ یہ تجویز اس وقت عمل میں نہ آئی۔ البتہ اب جبکہ اسماعیل پاشا جیسا یورپ کی تہذیب
 کا دلدادہ اور عیش پرست خدیو مصر پر حکمران تھا تو اس نے اس تجویز کو منظور کیا اور
 سخت سود و رسوئی کے شرج پر یورپ کے یہودیوں اور نصرانیوں سے روپیہ لیکر نہر سویر بنا
 شروع کی۔ چونکہ یہ کام رقیب حکومت فرانس کے ایک انجینئر نے شروع کیا تھا اس لئے
 انگلستان نے فرانسیسی انجینئر کو خطرناک پاگل کا لقب دیا۔ لیکن کچھ عرصہ بعد جب مالی
 حالت اسماعیل پاشا کی نہایت ردی ہو گئی اور انگلستان کے وزیر اعظم ڈس ریلے کو
 یہ معلوم ہوا کہ خدیو اسماعیل نہر سویر کے اپنے حصے فروخت کرنا چاہتے ہیں تو انہوں نے
 بلا پارلیمنٹ کی منظوری کے راتوں رات کوڑیوں کے مول یہ حصہ خرید لئے اور اب
 انگلستان اس ”خطرناک پاگل پن“ میں سب سے بڑا حصہ دار ہے۔ کچھ عرصہ بعد
 انگلستان نے مصر پر فوجی قبضہ کیا اور اس طرح ہندوستان آنے کے لئے بحری راستے کے
 ایک ساحل کو اپنے لئے محفوظ بنا لیا۔

اگرچہ میں سب مریں کچھ اور زیادہ تاخت و تاراج کریں تو نہر سویر کا راستہ

بند ہو جاتا اور یہ انگلستان کے لئے ایک عذابِ عظیم ہوتا۔ پھر واسکو ڈاگاما کے راستے سے راسِ امبد کے گرد گھوم کر ہندوستان آنا پڑتا۔ اور سفینوں کا راستہ جہینوں میں طے ہوتا اسی سے نہر سوئز کی انگریزوں کو اور بھی قدر معلوم ہوئی۔ مگر جب ترکوں نے جمال پاشا کی سرکردگی میں نہر سوئز پر حملہ کیا۔ اور مصر کا ملک ماتھے سے نکل جانے کا اندیشہ انگریزوں کو ہونے لگا۔ تب انہوں نے تہیہ کیا کہ اگر فتح ہوئی تو نہر سوئز کی دونوں جانب قبضہ کرنا ہندوستان کے راستے کی حفاظت کے لئے ضروری ہوگا۔

مضرات آپ نے گھوڑا بے رکابوں کے اکثر دیکھا ہوگا۔ اور لوگوں کو اسپر سوار ہوتے بھی دیکھا ہوگا۔ مگر آپ نے کبھی بے گھوڑے کے خالی رکابوں پر کیسکو سوار ہوتے نہ دیکھا ہوگا۔ مصر اور فلسطین اور بحرِ احمق کے افریقی و ایشیائی دو ساحل رکابیں ہیں جن میں جنگ کے بعد انگریزوں نے پوری طرح پاؤں ڈال لئے ہیں۔ لیکن آپ کو معلوم ہے وہ گھوڑا کون ہے؟ جس پر سواری کا ٹھننے کے لئے انگریزی شہسوار نے ان دو رکابوں میں پاؤں ڈالے ہیں۔ ان کا یہ گھوڑا ہندوستان ہے۔ یہ گھوڑا ہم اور آپ ہیں۔ پہلے جب فقط مصر پر قبضہ تھا، تو میوں کی طرح سے فقط ایک جانب کی رکاب میں پاؤں تھا۔ اب سوار نے مردوں کی طرح بلکہ آجکل کی میمکنی طرح گھوڑے کو دونوں رانوں سے دبایا ہے۔ اور دونوں رکابوں میں پاؤں ڈال لئے ہیں تاکہ جما بیٹھا رہے۔ اسلئے اب نہ صرف مصر سوڈان پر بلکہ فلسطین پر بھی قبضہ ہے اور یہی نہیں بلکہ حجاز مقدس پر بھی قبضہ کی کینا ہے۔ پنجتہ شریف اور اسکی ذریعات نے عقبہ اور معان کو حجاز سے نکال کر انگریزوں کے حوالے کر دیا جنکی حکومت عبداللہ کے واسطے سے شرقِ یرون پر ہے اب تک تو صرف بحری راستہ کے تحفظ کا خیال تھا۔ مگر ہوائی جہازوں نے اب ایک اور راستہ ہندوستان

آنے کا تحمل دیا ہے جو القطرہ سے عقبہ و معان کے پاس سے ہوتا ہوا عراق اور عراق سے کراچی تک جاتا ہے ان تمام راستوں کے تحفظ کے خیال سے انگریز نہ صرف بحر احمر کے دونوں ساحلوں پر قابض ہو کر بحر احمر کو انگریزی جھیل بنانا چاہتے ہیں بلکہ سارے جزیرۃ العرب پر بھی ہوائی راستہ کے تحفظ کے خیال سے قابض ہونے کے آرزو مند ہیں اور ان سب ممالک کو صرف اسلئے غلام بنایا جا رہا ہے کہ ہندوستان کی غلامی دوامی ہو جائے۔ اس لئے ترکوں نے یہ پیغام میرے ہاتھ ۱۹۲۰ء میں بھیجا تھا۔ کہ اے ہند بھائیو! خواہ تم ہندو ہو یا مسلمان، تمہارا بھی ہماری اس جنگ سے تعلق ہے اسلئے ہم تمہاری وجہ سے غلام بنائے جا رہے ہیں۔ اب بھی بین بالوفرائیس گے کہ ہندو کو ترکوں اور عربوں کی آزادی سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ انگریزوں نے تم پر جادو کر دیا ہے اور جو خیال وہ ہمارے دل میں ڈالنا چاہتے ہیں، وہ ڈال دیتے ہیں، اور ہم سمجھتے ہیں کہ وہ ہمارا خیال ہے حالانکہ وہ انگریزوں کی طرف سے ڈالا ہوا خیال ہوتا ہے جس طرح قصوں میں سنا کرتے تھے کہ شہزادی کی شیطانی پوری کر نیکی غرض سے شہزادے سفر کے لئے نکلے، اور راستہ میں ایک دیوتا اور اس نے جادو کے زور سے یا بنگالہ کی کسی جادوگر نے نے شہزادے کو انسان سے کبھی بنادیا۔ یہی آج ہمارے دماغوں اور دلوں کی حالت ہے لیکن ہکو چاہئے کہ خدا کی دی ہوئی عقل سے کام لیں اور خود سوچیں کہ ہمارے لئے کیا مناسب ہے۔ میں تو کہتا ہوں کہ مسلمانوں کے لئے مناسب ہے کہ ہندوؤں کے ساتھ شریک ہو کر ہندوستان کو آزاد کرائیں اور ہندوؤں کو مناسب ہے کہ وہ مہری، ترکی، فلسطینی اور حمازی باشندوں کو اپنا سمجھیں اور ان کی آزادی کو اپنی آزادی سے اور ان کی غلامی کو اپنی غلامی سے غیر متعلق سمجھیں ہم مسلمانوں کو تو

فقط ہندوستان کی آزادی کے لئے لڑنا نہیں ہے ہم کو تو چوکھی رٹاٹی لڑنا ہے
 سب سے صحیح راستہ پر ہم ہیں کہ جو خلافت اور کانگریس دونوں کے لئے جان دینے کو
 موجود ہیں۔ اور میں بالخصوص مسلمان بھائیوں سے کہتا ہوں کہ اگر ہندو آزادی کے
 لئے کوشش نہ بھی کریں۔ تب بھی مسلمانوں کو کوشش کر کے ہندوستان کے ہندو، اور
 مسلمان دونوں کو آزاد کرانا چاہئے۔

صاحبو! یہ میری پالیسی ہے اور یہ میرا مذہب ہے۔ خدا مجھے توفیق دے گا کہ
 کہ اس کے مطابق عمل کروں۔



برطانیہ کے سامراجی تعلقات

(ہمدرد ۲۴ - نومبر ۱۹۲۶ء)

ایک حد درجہ بصیرت افروز اور صحیح معنوں میں ایمان پرورد مقالہ

مولف

ٹھیک اسی وقت جبکہ ہندوستان کے پائے تخت دہلی میں ہندوستان کے وائے ریاست اپنے ایوان "نریندر محل" نامی میں مجتمع ہو کر، ان ریاستوں اور حکومت ہند کے تعلقات پر غور کر رہے ہیں، برطانیہ کے پائے تخت لندن سے "برطانوی لاسٹکی" کا پیغام دنیا کے اور گوشوں کی طرح ہندوستان میں بھی موصول ہوا ہے کہ برٹش امپیریل کانفرنس کی سامراجی (استعماری) تعلقات کی کمیٹی نے اپنی رپورٹ شائع کی ہے جو تاریخی اہمیت رکھنے والی خیال کی جاتی ہے۔ اور جس کا مضمون دور دور طمانیت بخش ثابت ہوا ہے اسی پیغام میں درج ہے کہ سامراج (استعمار یا قلمرو) کی وحدت جوں کی توں رہی ہے، بلکہ اور بھی مستحکم اور مضبوط کر دی گئی ہے۔ اور صاف معلوم ہوتا ہے کہ کوئی سوال بھی اس خیال سے ترشہ نہ بحث و تمحیص نہیں چھوڑا گیا ہے کہ وہ مشکل یا خطرناک ہے

سامراج کے مختلف اجزاء کے تعلقات کئے ہر پہلو پر بلا تکلف اور پوری طرح غور و خوض کیا گیا ہے جس کا نتیجہ یہ ہوا ہے کہ جو اتفاق کلی حاصل ہوا وہ حقیقی ہے، اور جو یکے کی ٹپٹی نہیں ہے۔ اسکا پھر ایک بار اقرار کیا گیا ہے کہ سامراج ایسی بالکل آزاد اور برابر کی خود مختار (سوراجی) اقوام کا مجموعہ ہے جن میں درجہ کے اعتبار سے اونچے اور نیچے، مالی اور مسائل کا کوئی سوال نہیں ہے۔ سامراج کا ہر عضو ایک حکمران مملکت ہے جو اپنے دائرو میں خود اپنی ذمہ داری پر عمل کرنے میں آزاد ہے جو اقوام سامراج میں داخل ہیں ان کے بیرونی ملک سے تعلقات پہلی بار دفعہ وار متعین کر دیئے گئے ہیں۔ ہر مملکت ہر بیرونی ملک کے ساتھ ان امور کی بابت جن کا اس سے تعلق ہو گفت و شنید کر سکتی ہے اور معاہدہ تیار کر سکتی ہے۔ اور ان عہد ناموں پر اس مملکت کے نائبین براہ راست شہنشاہ کی طرف سے دستخط کر سکتے ہیں۔ ہر ایسے امر میں جس کا تعلق کسی خاص مملکت سے ہو شہنشاہ براہ راست اس مملکت کے مشورہ پر عمل کیا کریں گے۔ نہ کہ برطانوی حکومت کی سفارش پر۔

اس طریقے سے سامراج کے تمام اجزاء کی مساوات جس کا پہلے نظریہ ہی نظریہ تھا۔ اب عمل بھی قائم ہو گئی۔ ایک امر میں صورت حالات کا تغیر نہایت دلچسپ ہے۔ او وہ یہ کہ کانفرنس اسے پسند کرتی ہے کہ شہنشاہ کی وہ حکومت جو برطانیہ میں قائم ہے، اور انکی وہ حکومتیں جو مملکتوں میں قائم ہیں ان کے درمیان براہ راست اور شخصی رابطہ کا ایک نظام قائم کر دیا جائے۔ اسلئے گورنر جنرل کے منصب کی ہیئت کذا علی میں تبدیلی کر دی گئی ہے۔ جو شخص اس منصب پر مقرر ہو گا وہ اب بھی شہنشاہ کا نائب اور ہیگ کر جو کچھ ذمہ داری بحیثیت شہنشاہ کی برطانوی حکومت کے اس ویل کے جو سمندر پار تنظیم

اب تک باقی رہی، وہ اب باقی نہ رہیگی۔ اس مقصد کے پورا کر نیکی غرض سے ہر
ملکت کی آزاد حکومت ہے کہ وہ چاہے تو کسی اور ذریعے سے۔ اس شخص رابطہ کو قائم
کرے۔ مثلاً اپنا سفارتی وکیل، البرطانیہ کی حکومت سے گفت و شنید کے لئے خود مقرر
کرے۔ اس کے متعلق خاص ذریعہ کو نسا تجویز کیا جائے، یہ گرد و پیش کے حالات کے
اقتصاد کے مطابق بعد میں طے ہو گا۔ شہنشاہ کے نقاب میں بھی خیف سی تبدیلی کی سفارش
کی گئی ہے جس کے لئے قانون بنانا پڑے گا۔ اب تک شہنشاہ کا لقب شہنشاہ برطانیہ
و آئرلینڈ و ملکہ تھائے ماوراء البحر ہے، لیکن اب ہلاوا و عطف دور کر دیا جائیگا تاکہ صفا
ہو جائے کہ آئرلینڈ کا بھی وہی مرتبہ ہے جو ملکہ تھائے ماوراء البحر کا ہے۔

حقیقتاً سیاست کی دنیا میں کسی چیز کو قرار نہیں، اور یہاں سنت اللہ تبدیل
و تحول ہی کا نام ہے۔ برطانیہ کی وہ سنترات اور نو آبادیاں جہاں کے باشندوں پر
اس سورج کی کرنیں جو بھلا نوی سامراج میں کبھی غروب نہیں ہو ا کرتا ہندوستان
کی طرح سیدھی نہیں بلکہ ترچھی پڑا کرتی ہیں۔ اور جبکی رنگت اس کے باعث ہماری
طرح کافی نہیں بلکہ سپید ہوتی ہے۔ کل تک برطانیہ عظمیٰ کی مقبوضات تھیں، پھر وہ
ملکتیں نہیں اور اعظم یا عظیم تر برطانیہ کا جزو، اور آج وہ خود مختار آزاد دھکڑاں
اور خود برطانیہ کی برابر والی ملکتیں ہیں۔ اور برطانیہ نے پھر کادل کر کے اس
سب پر صبر کیا ہے اور اسی پر قناعت کی ہے کہ کسی رقیب "نظام شمسی" کی اراکین و
اعضاء بن بیٹھیں۔ اب برطانیہ عظمیٰ کے نظام شمسی میں مختلف بیارے سورج کی گرد نہیں
گھومتے بلکہ سورج خود ان سب بیاروں کی گرد جو توابت بن بیٹھے ہیں چکر کاٹتا
رہتا ہے۔ تاکہ کوئی سیارہ یہاں سے ٹوٹ کر کسی اور مد مقابل نظام میں داخل نہ

ہو جائے۔

جب پنڈت مدن موہن مالوی نے اپنی آزاد پارٹی قایم کی اور مسٹر جینا کی طرح چند مسلمان افراد بھی اس میں داخل ہوئے تو سوال کیا گیا کہ معاملات ملی میں اس پارٹی کا مسلک کیا ہوگا، تو فرمایا گیا کہ ہر رکن "آزاد ہوگا، جو چاہے رائے دے یعنی "ہندو آزاد ہوں گے کہ ہندو سہا کے مسلک پر قایم رہ کر اپنی اکثریت کی رائے مسلمانوں کے مفاد کے خلاف دیں، یا بالفاظ دیگر، ہندو "آزاد" ہوں گے کہ ایسے معاملات میں ہمیشہ جیتا کریں۔ اور مسلمان "آزاد" ہوں گے کہ ہمیشہ ہارا کریں۔ اور اگر اس استعجاز کا استعمال چاہئے ہو۔ اور میرے ہندو بھائی جو پنڈت مدن موہن مالوی کے متبع ہیں۔ برائے نام تو میں کہوں کہ مدھیٹریا اور بھٹیر "دونوں" آزاد" ہوں گے کہ جو قدیمی تعلقات ان کے درمیان قایم ہیں ان پر دستور قایم رہیں اور وہی اگلی چیرچاڑ جاری رہے۔ بھٹیر "کے نقطہ نظر سے تو ان روابط و تعلقات کے قایم رہنے میں کوئی مضائقہ نہیں، لیکن غالباً "بھٹیر" کا نقطہ نظر اس سے قدرے مختلف ہے اور کوئی سیاسی پارٹی اس جملہ "آزادی" پر قایم نہیں رہ سکتی، بھٹیر غریب نہ بھٹیر غنی کی خوبو بدل سکتی ہے نہ اپنی کمزوری، ہی کو، اور جب اسکو موت "بھٹیر" کے ہاتھوں، یا "دانتوں" آتی ہے تو مر جاتی ہے، اور وہ بادل خواستہ نہ سہی بادل ناخواستہ ہی سہی دنیا کو خیر باد کہتی ہے۔ لیکن اگر اس سے پوچھا جائے کہ تو اس "آزادی" پر راضی بھی ہے، تو یقیناً اسکا جواب اثبات میں نہ ہوگا، بلکہ نفی میں ہوگا۔ اپنی موت کا پروانہ کوئی اپنے قلم سے نہیں لکھا کرتا۔ برطانوی نوآبادیاء بھی ہندوستان کے مسلمانوں کی طرح "آزاد" تھیں، مگر آج کے لاسکی پیغام

میں خود اس کا اقبال ہے کہ وہ ”آزادی“ ایک ”نظریہ“ اور ایک دھوکے کی ٹٹی سے زیادہ حیثیت نہ رکھتی تھی۔ اور اب نوآبادیوں کی بھیڑوں نے بھی بجائے اپنی موت کے پروانے پر اپنے قلم سے دستخط کرنے کے میسرے کی طرح خود بھی پیچھے پیدا کر لئے، اس نے بھیڑیے کو اپنے ناخن بھیڑوں کے ماتھے سے ترشوائے بغیر چارہ نہ تھا۔

برطانیہ عظمیٰ کی پالیسی اپنی نوآبادیوں کے متعلق ایک زمانہ میں وہ بھی جو بہترین طریقہ پر شکسپیئر کے ڈرامے ”شاہ جان“ میں شاہزادہ آر تھر حقیقی وارث تخت کی ماں شاہزادی کاسٹلس کے الفاظ میں بیان کی جاسکتی ہیں۔ شاہ جان کی ماں شاہزادہ آر تھر یعنی اپنے پوتے اور غاصب شاہ جان کے بھتیجے کو چچا بھتیجوں میں جنگ چھڑنے سے پہلے اپنی طرف بلاتی ہیں کہ میرے بچو! میرے پاس نو ذرا آ۔ اس سکاری پر آر تھر کی ماں اس سے کہتی ہے کہ ہاں بچو!، جادادی جان کے پاس ضرور جا۔ دادی جان اپنے بچوے کی سلطنت تو لے لیں گی، اور اپنے بچوے کو سنگھاڑ کھانے کو دیں گی۔ اور پیر کھانے کو دیں گی اور گنے کی گنڈیریاں کھانے کو دیں گی یعنی یہی ”دادی جان“ والی پالیسی برطانیہ عظمیٰ کی اپنے بچوں کے متعلق تھی۔ لیکن امریکہ نے سلطنت دیکر سنگھاڑے اور پیر، اور گنے کی گنڈیریاں لینا قبول نہ کیا۔ اور جنگ آزادی ہوئی اور وہ جارج واشنگٹن جو شاہ انگلستان جارج سوم کے عہد میں اس جنگ میں فتویٰ ہونے کے باعث سب سے بڑا غاصب عذار اور باغی، اور بدترین خلائق تھا۔ آج شاہ جارج پنجم کے زمانہ میں خود انگلستان میں دنیا کا سب سے بڑا وطن پرور اور محب آزادی، اور بہترین خلائق مانا جاتا ہے۔ اس میں

برطانیہ کو برابر کھٹکا لگا رہتا ہے کہ کہیں اپنے پڑوسی، مملکتہائے متحدہ امریکہ کی طرح شمالی امریکہ کا وہ دوسرا حصہ بھی جس کا نام کینیڈا ہے۔ آزاد نہ ہو جائے، یا اس سے بدتر یہ کہ خود مملکتہائے متحدہ امریکہ میں جس کے جمہوری دربار میں اس نے ایک دو برس سے اپنا سفیر علیحدہ مقرر کر رکھا ہے۔ شامل نہ ہو جائے۔ بسلا بھی کینیڈا کا ایک حصہ انگریزوں کی اولاد نہیں ہے۔ بلکہ ان کے رقیب فرانسیسیوں کی اولاد ہے اور مذہباً بھی پرتھوٹ نہیں بلکہ کیتھولک ہے۔ اس سے لغافت کا اور بھی خوف ہر وقت دامگیر رہتا ہے۔

آسٹریلیا۔ گو برطانیہ سے دور ہے مگر یہ دوری ہی تقرب کا باعث ہے۔ اس لئے کہ جاپان آسٹریلیا سے بالکل قریب ہے، اور اگر برطانیہ کا سہارا نہ ملا ہوتا تو زرد روکب کا اپنے اس سپید رو پڑوسی کو کچا نگل گیا ہوتا۔ اس لئے آسٹریلیا کو برطانیہ کے سایہ عاطفت کی بڑی حاجت رہتی ہے۔ تاہم وہ اس سبابہ کے نیچے نور ہنسا چاہتا ہے مگر کسی پوچھ کے نیچے وہ بھی دبنا نہیں چاہتا۔ اور گو اس نے کسی دربار میں اپنا سفیر علیحدہ تو مقرر نہیں کیا ہے (اور مقرر کرنا بھی کیسے؟ اسکا پڑوسی کینیڈا کے پڑوسی مملکت ہائے متحدہ امریکہ کی طرح اسکا دوست تو ہے نہیں۔ بلکہ اس کا رقیب روسیہ زرد رو جاپان ہے) لیکن آسٹریلیا نے بھی یہ ضرور کیا ہے کہ ایک برطانوی گورنر صاحب کو جو ذرا ٹیڑھا چلتے تھے دھتا بتاٹی ہے، اور وہ عنقریب بیک بینی و دو گوش فلان سے واپس آ رہے ہیں۔

تیسری بڑی نوآبادی جنوبی افریقہ کی ہے۔ مگر یہاں نسل کا اختلاف کینیڈا سے بھی زیادہ ہے، اور یہاں کے اعلیٰ باشندوں کے علاوہ (جو باوجود اپنی کثرت کے ایسے

ہیں کہ گویا ان کا وجود ہی نہیں) جو ہائندسے باہر سے آکر بسے ہیں وہ زیادہ تر ہالینڈ سے آئے ہوئے ہیں اور ولندیزی یعنی ڈچ نسل کے ہیں۔ اور پھر یہ نہیں کہ یہ ملک کنیڈا کی طرح بدلتوں سے برطانوی قبضہ میں آیا ہو بلکہ ہماری ہی زندگی میں جنگ بوری کے بعد، اسی صدی میں انگریزی سامراج کا جزو بنا ہے۔ کنیڈا تو اس وقت فرانسیزیوں سے چھینا گیا تھا جب برعظم امریکہ کی طرح برعظم ایشیا میں بھی انگریزوں اور فرانسیسیوں میں جنگ چھڑی ہوئی تھی اور پہلی جنگ ہندوستان میں بھی ڈوہلے اور کلاپو کے درمیان ہم بدجنتوں کی آزادی کی بازی کے لئے کھیلنا چاہتا تھا۔ مگر بوریوں کی جنگ جس کے لئے ہندوستان کا کمانڈر انچیف انگلستان کی ملک کے لئے بھیجا گیا۔ اور لیڈی اسٹیج میں محصور ہو گیا۔ اور جس کے لئے ہندوستان سے مدد کا سلسلہ برابر جاری رہا۔ وہ تو ہل کی بات ہے۔ یہ تو نہیں کہہ سکتے کہ خون پھر خون ہے اور پانی پھر پانی ہے۔ اس لئے کہ انگریزوں اور ولندیزیوں کا خون ایک نہیں صرف رنگ ایک ہے مگر یہ پھر بھی کہا جاسکتا ہے کہ رنگ پھر رنگ ہے اور روٹی پھر روٹی ہے۔ انگریز ہم جیسے وفاداروں کی روٹی میں شریک ہیں۔ اور کل کے جانی دشمنوں یعنی بوریوں کے وہ ہم رنگ ہیں پھر بھلا ہمارا کیا حق ہے کہ بوریوں کی ہمسری کا دعویٰ کریں۔

گزشتہ جنگ میں ہندوستان نے جان و مال چھوڑا، ایمان تک دینے میں دلیغ نہیں کیا۔ اس کے مقابلہ میں جنرل ڈی ویٹ نے دو دن قبل کے فاتحوں سے بدلہ لینے کے لئے اعلان جنگ کر دیا۔ اور جنرل ہٹزنگ بھی جو آج لندن میں بحیثیت وزیر اعظم جنوبی افریقہ مسٹر بالڈون وزیر اعظم برطانیہ کے دوش بدوش برطانوی سامراج کی توکر میں شریک ہیں ان کے ہم مشرب اور ہمنوائے۔ یہ آج بھی سب سے تیز تھے اور جو رپورٹ

سامراجی تعلقات کی کمیٹی نے شائع کی ہے وہ یقیناً انہیں کے مطالبہ آزادی کا ملکی
وجہ سے تیار ہوئی ہے تاکہ "تپ" پر راضی ہو کر غریب برطانیہ اس "مرگ" سے بچے
جس پر جنوبی افریقہ کے ولندیزی بوروں کا اصرار تھا۔ مجھے خوب یاد ہے کہ میرے
ہم مدرسہ لارڈ مارلے آئینہانی جو اس وقت تک "ایماندار جان" تھے اور جو جنگ بور
میں ایسکو پیٹھ اور گرسے کی طرح جوزف چیمبرلین آئینہانی کے ہمنوا نہیں بن گئے تھے، بلکہ
یادش بخیر لارڈ جارج صاحب کے شریک کار تھے اور آزادی اور سیاسی معاملات میں
بھی ایمان داری کے پر جوش حامی تھے۔ اور قدامت پسند حکومت اور اسکے کارفرما
اپنے پرانے رفیق جوزف چیمبرلین کے سخت مخالف تھے، وہ آکسفورڈ آئے تھے،
اور ہماری یونیورسٹی کے پائرسٹس کلب کی دعوت میں انہوں نے ایک پُرزدور تقریر کے
دوران میں نہایت دردناک لہجہ میں اس پرافسوس کا اظہار کیا تھا کہ "مائے سچ" آئینہ
فری سیٹ" (آئینہ کی آزاد مملکت) اب برطانوی سامراج کا جزو بن گئی اور اس کا
نام بدل کر آئینہ پراونس" (صوبہ آئینہ) رکھ دیا گیا۔ اور فری (آزاد) کا لفظ اسکے
قلم سے برطانیہ میں داخل ہونے ہی قلمزدکر دیا گیا۔

آج اگر لارڈ مارلے زندہ ہوتے تو شاید وہ بھی خوش ہوتے کہ نام کے
لئے خواہ "آئینہ فری سیٹ" آج بھی فری نہ ہو۔ لیکن ہر کام کے لئے وہ آج آزاد
ہے۔ اس پر بھی کوئی نہیں کہہ سکتا کہ یہ سلسلہ کب اور کہاں جا کر ختم ہو گا۔ کل
تک تو انگریز اسی پر خوش ہو رہے تھے کہ جنوبی افریقہ کے بوروں کا دل بہانے کے
لئے شاہزادہ بلند اقبال ولیعہد سلطنت بھیج گئے تو انہوں نے ان دشمنان
سامراج پر بلا کا جادو کر دیا۔ ایک بور نے جو جنوبی افریقہ کے پارلیمنٹ میں برطانیہ کا سب

بڑا دشمن ہے۔ پرنس آف ویلز سے ملنے اور ان کے تبسم کی سحر کاری کے بعد ہی خود آکر ان سے ہاتھ ملایا۔ اور ان کے دونوں کندھوں پر ہاتھ رکھ کر کہا کہ بولو، کہ ہماری جمہوریہ کے صدر بننے کے لئے تیار ہو؟ ایک دنیا وہ بھی جہاں ”رعایا“ کا ولیعہد سلطنت کے کندھوں پر ہاتھ رکھنا، اس بغاوت کی تحریک کرنا بھی ولیعہد کی عزت افزائی ہے اور ایک دنیا یہ ہے۔ جہاں ولیعہد کا بڑے سے بڑے سورج بنی اور چندر بنی ہمارا جبر سے ملینا بھی اس چاند سورج کی اولاد کے لئے فخر مباهات کا سبب خیال کیا جاتا ہے۔

یہ ہیں وہ تغیرات جو سامراج کی طاقتور اور زبردست مملکتوں میں رونما ہو رہے ہیں۔ اب کل کو ان تغیرات کا حال بھی سن لیجئے گا جو سامراج کے اس کمزور اور زبردست حصہ میں رونما ہو رہے ہیں جسکے باعث بقول لارڈ مارے کے برطانوی سامراج سامراج بنا۔

بہیں تفاوت رہ از کجاست تا بہ کجا

چین اور ہندستان

(بہار - یکم فروری ۱۹۲۷ء)



چین میں شورش ہوئی۔ چینی یہ نہیں چاہتے تھے کہ ان کے ملک میں دوسری قوموں کا اجارہ ہو۔ اور وہاں کے خاص خاص حصول کو اپنالیں۔
اس شورش کو دبانے کے لئے ہندوستان سے فوجیں بھیج گئیں۔ مرکزی اسمبلی میں کانگریس نے تحریک التوا پیش کی جسکی دایرہ نے اجازت نہیں دی دہلی میں ایک جلسہ ہوا جس میں اس روش کے خلاف احتجاج کیا گیا۔
اس موضوع پر محمد علی کے تاثرات یہ ہیں:-

مؤلف



سب سے پہلے ہمیں یہ یاد رکھنا چاہئے کہ گو مشرق پر مغرب کا ایک تسلط اور غلبہ ہے۔ مگر سوائے ہمارے جو اپنی پراسن جنگ کو بھی ٹھک کر چھوڑ دیتے مشرق کا ہر ملک اس تسلط اور غلبہ کو دور کرنے میں مصروف ہے۔ ترکوں نے جس طرح اپنی گئی گزری حالت میں بھی اپنی کھوئی ہوئی آزادی کو پھر حاصل کر لیا اسے ایک عالم

جانتا ہے۔

ریف میں ٹھی بھر مغلوں نے دنیا کی سب سے بڑی جنگی دولت کا جس بے جگری سے مقابلہ کیا وہ بھی انہیں شمس ہے کہ شام میں جو کچھ اب تک ہوا ہے اس سے بھی دنیا واقف ہے۔

فلسطین اس قدر چھوٹا سا خطہ ہے کہ وہاں جنگی جدوجہد کا تو کسی کو خیال ہونا بھی مشکل ہے۔ مگر سیاسی جدوجہد برابر جاری ہے۔ اور حکمران اور حکمبردار برطانیہ اس کی طرف سے ہرگز مطمئن نہیں۔ مصر و سوڈان کو جس طرح ۱۹۲۲ء میں دیا گیا تھا وہ کچھ بچہ جانتا ہے۔ مگر باوجود اس کے کہ برطانیہ وہاں سے کچھ زیادہ دور نہیں، اور مصر کی کئی بڑی برطانوی پٹنچہ ہر وقت رکھتا رہتا ہے۔

سعد پاشا زنا علول نے جارج لارڈ جیسے دہنگے شخص کو ایک حد تک مجبور کر دیا کہ اس وزارت کو تسلیم کرے جو حقیقتاً انہیں کی وزارت ہے

ایران میں رضا خاں نے اور افغانستان میں امان امڈ خاں نے ترکی مصطفیٰ کمال ہی کی طرح اپنے اپنے ملک کو برطانیہ کی دست برد سے بچالیا۔ اور اپنی قومی آزادی کو روز بروز اور مستحکم کر رہے ہیں۔

جاپان ہی وہ مشرقی ملک ہے جو اس بیسویں صدی کے آغاز ہی میں جبکہ اور مشرقی ملک یورپ کے استعمار کا شکار ہو رہے تھے یورپ کی ایک بڑی دولت کا مقابلہ کر کے جس سے برطانیہ خود خائف تھی پوری طرح آزاد ہو گیا۔ اور بڑی سے بڑی سلطنت کا آج مقابل ہے۔

البتہ چین ہماری طرح خواب غفلت میں پڑا تھا۔ اور جب یہ غفلت کسی قدر

۱۰۰
 ہوئی تو ہماری ہی طرح اس میں بھی انتشار اور شست رو نہا ہوا۔ مگر بقول سرسخت سرسخت
 آئنگر کے آج وہ اس دیو کی طرح نظر آتا ہے جو محنت شاقہ کے بعد مرے کی نیند سو رہا ہو
 اور اس خواب سے تازہ دم ہو کر اٹھا ہو اور بیدار ہونے ہی مصروف کار ہو گیا ہو۔ بہت
 سے مشرقی ممالک کی طرح (اور مشرقی ممالک ہی پر کیا موقوف ہے بہت سے مغربی ممالک
 کی طرح) چین بھی ملکیت کی لعنت میں مبتلا تھا۔ مگر پندرہ برس ہوئے کہ ایک خدا
 کا بندہ اسی طرح چین میں اٹھا جس طرح ترکی میں غازی مصطفیٰ اکمل پاشا۔ ایران
 میں شاہ رضا پہلوی۔ افغانستان میں شاہ امان اللہ خان اور ہندوستان میں بہاؤ
 گاندھی، اور گوان ممالک میں سے بعض کے رہبروں اور رہنماؤں نے تو ملکیت کو ہی
 برقرار رکھا۔ مگر بعض نے اس کا خاتمہ کر نیکی جرات کی۔ اور انہیں میں سے سب
 چین تھا۔ یہ چینی مصلح قوم اور محب وطن امریکہ میں تعلیم پانچا تھا اور مذہباً
 عیسائی تھا۔ مگر جب دوران جنگ عمومی میں جبکہ یہ جمہوریت چین کا نائب صدر تھا
 برطانیہ نے اسے بھی جھانسا دینا چاہا۔ اور چین سے کہا کہ تم بھی ہمارے حلیف بن جاؤ
 اور پرہیزگاری و تقویٰ کا سیاہ کاری اور ظلم کے خلاف ساتھ دو۔ تو اس بندہ
 خدا نے اس خناسی و سوسہ سے متاثر نہ ہو کر صاف انکار کر دیا۔ اور گو ہندوستان
 نے آج ہی کی طرح اس وقت بھی اپنی فوجیں برطانیہ کی کمک کے لئے فوراً روانہ
 کر دی تھیں۔ حالانکہ ان کا ایک بڑا حصہ مسلمانوں پر مشتمل تھا۔

اس عیسائی نے جن وجوہ سے چینی فوجیں بیٹھنے سے انکار کیا تھا ان میں ایک
 زبردست وجہ یہ بھی بیان کی تھی کہ ہمارے ملک کے پانچ غنڈے ہیں۔ اور اسی کے لحاظ سے
 ہمارے قومی جھنڈے میں پانچ رنگ بھی ہیں ان میں سے ایک غنڈہ اسلامی ہے اور اسی

سب بزرگ ہمارے جھنڈے میں بھی رکھا گیا ہے۔ ہمارے مسلمان بھائی اپنے ترکی کے اسلامی بھائیوں اور امیر المومنین خلیفۃ الرسول کے خلاف لڑنا حرام سمجھتے ہیں اسلئے چینی قوم اس جنگ میں ہمارے شریک ہو کر جرمن کے ترکی حلیف سے نہیں لڑتی آج ہندوستان کی افواج جن میں مسلمان بھی ضرور شامل ہوں گے اسی چینی قوم کے خلاف بلا کسی وجہ مخالفت کے جنگ کرنے جا رہی ہیں۔
ہیں تفاوت رہ از کجاست تا کجا

ہندو متی لال نہونے جلیسہ فرمایا کہ چینی قوم کا مذہب بودھ ہے اور وہ ہندوستان ہی سے چین گیا ہے۔ افسوس ہے کہ وہ ہندوستان سے بری طرح نکالا گیا اور اس کی طاقت بجائے ہندوستان کے آج برما، لنکا، چین، جاپان وغیرہ میں ہے۔ لیکن آج بھی ہندوستان کے لوگ "کالے پانی" کو عبور کرنے کے پاپ سے نہ گھبرا کر، اگر چین جاپان سے اپنے قدیم رشتہ مذہبی کو از سر نو مضبوط کرنا چاہتے ہیں تو ہمیں خوش ہونا چاہئے۔ کہ اہل ہند کی کھوئی ہوئی وسعت نظر بھر ہند کی خندق اور ہمالیہ کی فصیل کے اس پار انہیں چین و جاپان میں مل گئی۔ مگر موتی لال جی کو معلوم نہ تھا کہ چینوں کا مذہب فقط ہندوستان ہی سے نہیں گیا ہے۔ بلکہ سب المشرقیین و عرب المشرقیین نے اپنے ایک برگزیدہ بندہ کو عرب میں پیدا کیا تھا اور اسے خاتم النبیین بنا کر اسکے منہ سے کہلوا یا تھا کہ اطلبوا العلم ولو کان بالصحین (علم کی تلاش میں جاؤ گو وہ چین ہی میں کیوں نہ ملے) اور فقط اسی طرح چین و عرب کا ڈانڈ انہیں ملایا تھا بلکہ اس خاتم النبیین کی امت کو یہ بھی ہدایت فرمائی تھی کہ وہ علم لدنی جو عرب کے ایک اُمّی کو عطا ہوا تھا اس سے چین کو بھی فیضیاب کرے۔ چنانچہ ہندوستان

کے بعد مسلمانوں کی سب سے بڑی آبادی آج چین ہی میں رہتی ہے۔ مونی لال جی کا اس سے آگاہ نہ ہونا کوئی تعجب کی بات نہیں ہے۔ مگر تعجب مسلمانان ہند پر ہوگا اگر وہ اس بات کو بھول جائیں اور ہندوستان کے مسلمان بھی خوش خوش چین کو ہندوستانی افواج روانہ کر لیں۔

سربحت سرینواس آٹنگرنے بالکل صحیح فرمایا کہ وائسرائے کا یہ کہنا غلط ہے کہ ہندوستان ہی اس شہنشاہی اور سامراج کا سب سے قریبی جزو ہے جہاں سے چین کو فوجیں بھیجی جاسکتی ہیں۔ بلکہ یہاں سے سب سے پہلے فوجوں کا جانا اس لئے ہے کہ اس سارے سامراج میں ہمیں ایسے بد بخت و فاکیش اور اسارت شعار ہیں کہ ہمارے مالک رقاب اور آقا برطانیہ کی سب سے پہلے ہمیں پر اس ناپاک خدمت کے لئے نظر پڑتی ہے۔

مونی لال جی نے بھی صحیح فرمایا کہ خواہ کچھ بھی ہو، یہ آزادی کی لہر چین کے ایک سرے سے دوسرے سرے تک دوڑ رہی ہے۔ اسے کوئی روک نہ سکیگا۔ یہ لہر کبھی ہندوستان میں بھی دوڑ رہی تھی، بلکہ ہمیں نے ترکی اور جزیرۃ العرب کو آزاد ہونے کی اس وقت دعوت دی تھی جبکہ وہاں کے غداروں نے غیروہ کو عثمانی حکومت سپرد کر نیکا تہیہ کر لیا تھا۔ آج ہماری یہ حالت ہے کہ ہماری فوج اس آزادی کی لہر کو اپنے غلام جموں کا ایک بند بنا کر روکنا چاہتی ہے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

گاندھی جی کانگریس مسلمان

فہرست مضامین

۱۰۵	واقعہ کوناٹ	(۱)
	ہندو مسلم تعلقات اور خلافت کا مسلک	(۲)
۱۲۷	یوپی کی پولیٹیکل کانفرنس	(۳)
۱۷۲	کانگریس کے سابق صدر	(۴)
۱۷۷	کانگریس کی تعبیر میں مسلمانوں کا حصہ	(۵)

واقعہ کوہاٹ

ایک ضروری تصریح

(ہمدرد - ۱۳ - ۱۴ - ۱۵ - جنوری ۱۹۲۵ء عیوی)

—

یہ وہ زمانہ ہے کہ گاندھی جی اور علی برادران جیل سے رہا ہو چکے ہیں۔ سوامی شردھانند شہ ہی اور گنگوٹھن کی تحریک شروع کر چکے ہیں۔ کانگریس رہنماؤں کا بڑا طبقہ مسلمانوں کے خلاف ایک مستقل محاذ قائم کر چکا ہے۔ اس طبقہ میں لالہ لاجپت رائے اور پنڈت مدن موہن مالوی خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ مسلمانوں میں بھی ہندوؤں اور کانگریس کے خلاف غم و غصہ کے جذبات بیدار ہو چکے ہیں۔ تبلیغ اور تنظیم کی لہریں ان میں بھی اٹھ رہی ہیں۔

لیکن ملت کے یہ کوہ وقار رہنما علی برادران ————— پورے ثبات و عزم کے ساتھ اپنے مسلک پر قائم ہیں۔ وہ چاہتے ہیں کہ ہندو اور مسلمان ملکر رہیں، اور غلط اور اشتعال انگیز طریقہ پر شہادی اور تبلیغ کے فرائض انجام نہ دیں۔

اس حالت میں کوہاٹ کا فساد ہوتا ہے۔ ہندو پریس سارا الزام مسلمانوں پر لگاتا ہے۔ لالہ لاجپت رائے، مالوی جی وغیرہ بھی اسی خیال کے حامی ہیں کانگریس کی

طرف سے تحقیقات کرنے کے لئے گاندھی جی اور مولینا شوکت علی مامور ہوتے ہیں دونوں کی رائے میں اختلاف ہوتا ہے، یہ پہلا اختلاف ہے جو گاندھی جی اور ان کے جاں نثار پیرو میں ہوا۔ گاندھی جی اس خیال کا اظہار کرتے ہیں کہ مسلمان دنگلی اور جھگڑا لو ہیں محمد علی خواہ کتنے ہی بڑے کانگریسی کیوں نہ ہوں وہ مسلمان تھے اور اولاً آخر مسلمان تھے۔ انہوں نے وہ جذبات سے متاثر ہو کر ہندوؤں کے ساتھ نا انصافی نہیں کی لیکن مسلمان کو خواہ مخواہ برا نہیں کہا۔

ذیل کے مضمون سے اندازہ ہو گا کہ محمد علی حرارت اسلامی، نور اسلام، اور جذبہ ملی سے کس طرح سرشار تھے انہوں نے جذبات کے تلاطم میں بھی اعتدال توسط کا مسلک کس طرح قائم رکھا

مؤلف



مسلم لیگ نے حال میں ایک ریزولوشن حادثہ کو مات کے متعلق منظور کیا ہے چونکہ اس ریزولوشن کا مسودہ میں نے تیار کیا تھا ممکن ہے کہ میرے سابقہ ملکر کام کریں والوں کو یہ خیال پیدا ہو کہ یہ ریزولوشن میرے خیال کی پوری ترجمانی کرتا ہے اس لئے میں اپنا فرض سمجھتا ہوں کہ ان اہحاب کے سامنے بہ مراحت کل صورت حال بیان کر دوں۔

سب سے پہلے اس حقیقت کو سمجھ لینا چاہئے کہ مسلم لیگ ایک ایسی جماعت نہیں ہے جس میں تمام مسلمان میرے ہی ہم خیال ہوں پچھلی گریسوں میں جو اجلاس بمقام لاہور ہوا تھا وہاں ہم لوگ اقلیت میں تھے۔ صرف ایک ترمیم پر رائے شماری ہو جانے کے بعد جب ہم کو شکست ہوئی تو بقیہ امور میں اختلاف رائے کے اظہار یا جن سختیوں میں ہم متفق نہیں ہو سکتے تھے ان کے خلاف صرف ہاتھ اٹھا دیئے پر ہم نے اکتفا کیا۔ آل پارٹی کانفرنس

کے موقع پر جو ریزولوشن پیش ہوئی میں خود ہاتھ اندھنی نے پیش کئے تھے وہ دراصل انکی کانگریس کی اکثریت کی ریلوں کو پورا پورا نہیں ظاہر کرتے تھے، بلکہ اُن ریلوں کو ظاہر کرتے تھے جو خیال ہاتھ اندھنی تمام جماعتوں کے درمیان زیادہ سے زیادہ مشترک ہو سکتی تھیں۔ اسی طرح مفہمت کلکتہ میں بھی وہ تمام باتیں نہیں ہیں جو اس صورت میں پیش کہ کانگریس میں کوئی سورا جی نہ ہوتا، بلکہ صرف وہ باتیں ہیں جن پر ہاتھ اندھنی سورا جی کو تخریب دیکر صفا مذکر سکے۔ اس طرح قومی پروگرام میں سے انہوں نے عدم تعاون کے بہت سارے اُن مذاات کو خارج کر دیا جن کے وہ آج بھی اتنا ہی گرویدہ ہیں جتنے کہ پہلے تھے۔ اور سورا جیوں کو کانگریس کے نام سے بعض ایسے کاموں کے کرٹیکل اجازت دیدی جن کی اجازت کانگریس کو اگر ہاتھ اندھنی کی مرضی فائق ہوتی تو ہرگز نہ دی جاتی یہ نہایت کھلی ہوئی باتیں ہیں لیکن بدقسمتی سے اعتراض کرنیوالوں کی ایک ایسی عجمت بھی ہے جنکو دوسرے کی آنکھ میں تنکا تو نظر آ جاتا ہے مگر اپنی آنکھ کا شہید نظر نہیں آتا، ان لوگوں کو حلیت سمجھانکی مجھے کوئی ضرورت نہیں ہے میرے سامنے اس وقت لیے اور احتیاط کے ساتھ تیار کئے ہوئے رزولوشن موجود ہیں جن میں سے ایک نتائج دھرم کانفرنس راولپنڈی میں گزشتہ ۳ نومبر کو منظور ہوا تھا۔ اور دوسرا ہندو ہما سہما بیلگام میں ایک جیسے بعد منظور ہوا تھا۔ پہلے رزولوشن کے ابتدائی الفاظ حسب ذیل ہیں۔

”یہ کانفرنس جس میں بارہ سو ہندو نمائندگان شامل ہیں جو پنجاب بلوچستان سندھ، صوبہ سرحد اور ہندوستان کے بعض دیگر حصوں کے قریباً تمام اضلاع کے مساتن دھرمیوں کے قائم مقام ہیں اُن منظم پر جو مقامی اور سرحد کے مسلمانوں نے

اپنے ہندو اور سکھ شہر داروں پر ۹ ستمبر اور اسکے اگلے دن پر ڈھائے ہیں نہایت ہی دکھ اور غصے کا اظہار کرتی ہے اور جس سے ذیل کا نقصان سرکاری طور پر تسلیم کیا گیا ہے انیس ہندو اور سکھوں اور گیارہ مسلمانوں کا اٹلاٹ جان ۵۷۴ ہندو گھروں اور دکانوں کا جلایا جانا اور ہندو بازاروں کی لوٹ جن کی قیمت تقریباً دو کروڑ روپہ اندازہ لگایا گیا ہے اور کئی مناد اور گر دواروں کا جلایا جانا جسکی وجہ سے کوہاٹ کی ساری سکھ اور ہندو آبادی شہر چھوڑنے اور راولپنڈی اور پنجاب کے دیگر شہروں میں پناہ گزین ہونے پر مجبور ہو گئی۔

آگے چل کر اس ریزولوشن میں نہ صرف "ان مظالم" کا اعادہ کیا گیا ہے جو مسلمانوں نے ہندوؤں پر ڈھائے، بلکہ گیارہ مسلمانوں کے مارے جانے کی وجہ یہ بیان کی گئی ہے کہ "ہندوؤں نے حفاظت خود اختیاری میں گولی چلائی" اس طرح کل الزام مسلمانوں پر رکھنے کے بعد ریزولوشن میں ایک تحقیقاتی کمیٹی کا مطالبہ کیا گیا ہے، جس میں ہندو، سکھ، مسلمان، اور یورپین شامل ہوں، اور اس کمیٹی کی بناوٹ ایسی ہو کہ پبلک کا اسے اعتماد حاصل ہو۔

اور پھر وائسرائے سے درخواست کی گئی ہے کہ "جہاں تک جلد ممکن ہو ایسی کمیٹی مقرر کریں جو تمام حادثہ کی تحقیقات کرے اور ہندوؤں میں حفاظت کا خیال واپس لانے کے لئے جو کچھ ضروری ہو اسکی سفارش کرے، اور ان لوگوں کے لئے معاوضہ کی سفارش کرے جنکو ان فسادات سے نقصان پہنچا ہے اور ایسے وسائل بنائے کہ فسادات پھر نہ ہو سکیں۔"

اس ریزولوشن میں ہر سلسلہ سے اور بھی بہت سی باتوں کی درخواست

کی گئی ہے جو صرف ہندوؤں کے لئے مفید ہیں۔ خاص کر یہ کہ مقامی پولیس میں ہندوؤں اور سکھوں کا عنصر اس قدر بڑھایا جائے کہ پولیس کی جمعیت میں یہ ۵۰ فیصدی ہو جائیں اور کوہاٹ کے جوڈیشل اور ایگزیکٹو افسران میں ہندو افسران کی کافی تعداد مقرر کی جائے، یہ ریزولوشن کانگریس سے تین یا چار ہفتہ پہلے پاس کیا گیا تھا۔ اور ممکن ہے کہ یہ کہا جائے کہ جن ہندوؤں نے اسکو منظور کیا تھا ان کو جب کانگریس نے بہتر بہتر راستہ بتایا تو انہوں نے اپنی رائیں بدل دیں۔ لیکن دوسرا ریزولوشن جو ہندو مہا سمبھانے پاس کیا ہے اسکے سامنے اس دلیل کی وقعت نہیں باقی رہتی اس لئے کہ یہ ریزولوشن کانگریس کے بعد پاس ہوا ہے۔

ہندو مہا سمبھا کے ریزولوشن کو لکھنے سے پہلے، میں کانگریس کارپریٹویشن نقل کر دینا چاہتا ہوں تاکہ موازنہ میں آسانی ہو۔ کانگریس کارپریٹویشن حسب ذیل ہے:-

”کانگریس ہندوؤں اور مسلمانوں کے تعلقات کی کشیدگی اور مختلف حصص ہند میں جو فسادات ہوئے ان پر افسوس کرتی ہے۔ کانگریس حال کے کوہاٹ کے نسادات پر اظہار افسوس کرتی ہے جن سے بہت کچھ نقصان جان اور مال کا بشمول متاثرہ کے ہوا۔ اور کانگریس کی رائے یہ ہے کہ مقامی حکام جان و مال کی حفاظت کے اولین فرض کی انجام دہی میں قاصر رہے۔ کانگریس ہندوؤں کے کوہاٹ سے بھڑائی نکالے جانے پر بھی افسوس کرتی ہے اور مسلمانوں پر زور دیتی ہے کہ اپنے ہندو بھائیوں کو انکی جان و مال کی حفاظت پر یورالین دلا کر انکو مثل اپنے معزز دوست دہسایہ کے واپس آنکی دعوت دیں۔ کانگریس پناہ گزینوں کو مشورہ دیتی ہے کہ

بغیر ہندو اور مسلمان لیڈروں کی صلاح کے اور بغیر کوہاٹ کے مسلمانوں کی طرف سے باغرت دعوت کے ہرگز کوہاٹ کو واپس نہ جائیں۔ کانگریس پبلک کو خواہ وہ ہندو ہوں یا مسلمان حادثہ کوہاٹ کے متعلق مشورہ دیتی ہے کہ گورنمنٹ ہند یا کسی اور کی تحقیقات کو قبول نہ کریں اور اپنے فیصلے کو اس وقت تک ملتوی رکھیں جب تک کہ انجمن اتحاد کے مقرر کردہ بورڈ یا کوئی ایسی ہی اور نمایندہ جماعت اس انفرسٹیکٹ حادثہ کی تحقیقات کا فیصلہ نہ کرے۔“

کانگریس فسادات گلبرگہ کے مصیبت زدگان کے ساتھ اظہار ہمدردی کرتی ہے اور وہاں پر معابد کی جو بھرتیاں ہوئی ہیں ان کو مذموم قرار دیتی ہے۔ اس ریزولوشن میں فسادات پر اظہار افسوس کیا گیا ہے لیکن اقوام متعلقہ کے درمیان الزامات کی تقسیم نہیں کی گئی ہے اور پبلک کو خواہ ہندو ہوں یا مسلمان ہدایت کی گئی ہے کہ نہ تو گورنمنٹ کی اور نہ کسی اور جماعت کی تحقیقات کو اس وقت تسلیم نہ کریں جب تک کانفرنس اتحاد کے مقرر کردہ بورڈ یا کوئی اور ایسی ہی نمایندہ کمیٹی تحقیقات کر کے فیصلہ نہ کر دے۔

گلبرگہ کے متعلق بھی اس ریزولوشن میں مصیبت زدوں کے ساتھ اظہار ہمدردی کیا گیا ہے لیکن نہ تو ہمدردی محض ہندوؤں کے ساتھ ہے اور نہ صرف ہندوؤں کی بھرتی پر ملامت کی گئی ہے۔

کوہاٹ کے معاملہ میں بھی صرف مسندروں کی تباہی کا ذکر کیا گیا ہے نہ کہ انکی بھرتی کا۔

اس میں کوئی شبہ نہیں کہ کوہاٹ سے ہندوؤں کے مجبور ہو کر چلے آئے۔“

انہارا افسوس کیا گیا ہے اور مسلمانوں پر زور دیا گیا ہے کہ ”ہندوؤں کو جان و مال کا پورا یقین دلائیں اور انہیں بطور اپنے معزز دوست و ہمسایہ کے واپس بلائیں اور پناہ گزینوں کو مشورہ دیا کہ جب تک کوٹھ کوٹھ کے مسلمان باغی طریقہ پر انہیں واپس نہ بلائیں اور ہندو مسلمان لیڈر انہیں مشورہ نہ دیں وہ لوگ کوٹھ کوٹھ واپس جائیں اس ریزولوشن کی تائید کرنے سے پہلے میں نے مہاتما جی سے جہنوں نے اسکا مسودہ تیار کیا تھا دریافت کر کے اپنا اطمینان کر لیا تھا کہ ہندوؤں کے باہر چلے جائیں گا تو تذکرہ کیا گیا ہے اسکے یہ معنی تو نہیں ہیں کہ انکو مسلمانوں نے باہر چلے جانے پر خاص طور سے مجبور کیا۔ اگرچہ اس میں شبہ نہیں کہ انہوں نے ہنسی خوشی کے ساتھ وطن نہیں چھوڑا۔

میں نے مہاتما جی سے اس بات کا بھی اطمینان کر لیا تھا کہ کوٹھ کوٹھ کے مسلمانوں سے ہندوؤں کے واپس بلانے اور انکی جان و مال کی حفاظت کا یقین دلانے کی جو درخواست کی گئی ہے اسکے یہ معنی نہیں ہیں کہ بغیر ہندوؤں پر کسی قسم کا الزام لگائے مسلمانوں کی خطا تسلیم کر لی جائے۔ مہاتما جی کا یہ مقصد تھا کہ ہندو کوٹھ کوٹھ واپس بلائے جائیں لیکن خواہ مخواہ اس طریقہ پر نہیں کہ مسلمان ان سے معافی مانگیں گویا صرف مسلمان ہی بھرم ہیں، بلکہ اگر ضرورت ہو تو اس غرض سے واپس بلائیں کہ جو کچھ باہمی تنازع ہوں وہ آپس میں ٹھیک کسی غیر جانب دار پنچایت کے ذریعہ سے فیصلہ کر لیں۔

اب اسکے مقابلہ میں لالہ لاجپت رائے کے اس انداز کو دیکھنا چاہیے جو مدراس میں ”بہی کرائیکل“ کے نمائندے سے گفتگو کے دوران میں اختیار کیا تھا

لالہ جی نے ہندوؤں کے ہشتعال انگیز افعال کو اتنا اقبال کر کے مثالہ بنایا تھا

کہ ”وہ ہندو لوگ جس نے پمفلٹ شائع کیا تھا نہایت ہوتوت اور احمق تھا“ اور پھر اپنے اس اقبال کو یہ کہہ کر اور بھی کمزور کرنے کی کوشش کی ہے کہ ”اس قسم کے پمفلٹ اس سے پہلے ہی ملک کے مختلف حصوں میں ہندوؤں اور مسلمانوں نے بار بار شائع کئے ہیں“

اس کے بعد لالہ جی بیان فرماتے ہیں کہ ”مسلمانوں ہی نے پوری ہندوستان کو شہر سے باہر نکال دیا اور دو سو میل پر بھاگ کر پناہ لینے پر مجبور کیا“ اس قسم کی اور بہتری یا تین لالہ جی نے کی ہیں جو کانگریس کے ریزولوشن اور اس کے مقصد کے بالکل منافی ہیں۔ لیکن انفرادی رالیوں سے علیحدہ ہو کر ہم ہندو بھائیوں کے ریزولوشن کو نقل کرنا چاہتے ہیں۔ اس سبب ہمیں لالہ جی نے تمام ہندوؤں کو اس مقصد کے لئے مدعو فرمایا تھا کہ چونکہ انڈین نیشنل کانگریس ہندوؤں کی ضروریات کو کما حقہ پورا نہیں کرتی اس لئے سبھا کے ذریعے سے ہندوؤں کی رائیں اور اسکیس محض طریقے پر مرتب کی جائیں۔ ریزولوشن حسب ذیل ہے۔

(۱) یہ کانفرنس ان مظالم پر اپنے سخت رنج و افسوس کا اظہار کرتی ہے جو تمہارے بعد مقامی اور قبائل کے مسلمانوں نے اپنے ہندو اور سکھ شہریوں پر ڈھائے ہیں اور جسکی وجہ سے تقریباً ۵۷۴ ہندوؤں کے مکانات اور دکانیں جلا دی گئیں، اور بہت زیادہ جانوں کا نقصان ہوا۔ اور متحدہ مندر اور گردواروں کی بھرتی ہوئی یا اٹھو نقصان پہنچایا گیا۔ اور جسکی وجہ سے کوٹاک کے تمام ہندو اور سکھ آبادی کو شہر چھوڑنا پڑا۔ اور راولپنڈی اور پنجاب کے دوسرے مقامات پر پناہ لینا پڑی۔

(۲) یہ کانفرنس افسوس کے ساتھ اپنے اس یقین کو درج کرتی ہے کہ مقامی حکام جگو پہلے سے خطرات کا علم تھا ایسی کارروائیاں کرنے سے قاصر رہے جس سے فسادات رک جاتے اور فسادات کے شروع ہو جانے کے بعد ان کو دباوے اور ملزمین کو گرفتار کرنے اور لٹی ہوئی جائیداد کو واپس کرائے سے بھی قاصر رہے اگرچہ یہ ان کے امکان میں تھا کہ قریب کی چھاؤنی سے تھوڑے سے سپاہیوں کی مدد سے وہ تمام برائیوں کا شروع ہی میں خاتمہ کر سکتے تھے۔

(۳) یہ کانفرنس افسوس کے ساتھ اپنی اس رائے کا اظہار کرتی ہے کہ مذکورہ بالا مظالم کے باوجود جسکی کوئی مثال موجود نہیں ہے، صوبہ سرحد کی گورنمنٹ تین ہزار کوہاٹی ہندوؤں اور سکھوں کی مصیبتوں پر ہمدردی ظاہر کرنے سے قابل افسوس طریقہ پر قاصر رہی، حالانکہ یہ لوگ بالکل بے خانماں و مفلس ہو گئے ہیں اور تقریباً چار تہیے سے راولپنڈی اور دوسرے مقامات پر اپنے ہم مذہبوں کی خیرات پر زندگی بسر کر رہے ہیں۔ نیز معاملات کے طے کرنے میں ناقابلیت سے کام لیا گیا اور زیادہ تر اسی وجہ سے اب تک کوہاٹ کے ہندوؤں اور مسلمانوں میں مصالحت نہ ہو سکی

(۴) یہ کانفرنس افسوس کرتی ہے کہ صوبہ سرحد کے چیف کمشنر اور گورنمنٹ ہند نے جو نیرمبٹرٹ کی تحقیقات کو قبول کر لیا جس نے ہندوؤں سے کچھ دریافت نہیں کیا اور نہ انکو اس بات کا موقع دیا کہ واقعات کو باٹ جیسے اہم معاملے پر اپنے بیان واقعات کو ثابت کر سکیں اور یہ تحقیقات مسئلہ طور پر غیر منصفانہ ہیں حالانکہ ان ہندوؤں کو اتنا شدید نقصان مسلمانوں سے پہنچا ہے۔

(۵) اس کانفرنس کی یہ رائے ہے کہ مظالم کی نوعیت جان و مال کے نقصان

۱۱۴
کی کثرت اور اہم تحقیقات یہ تمام باتیں اسکی متقاضی ہیں کہ ایک غیر جانب دار محققانہ
ایسی کمیٹی کے ذریعے سے کی جائے جس پر پبلک کو اعتماد ہو۔ اور جو تمام واقعات کی
تحقیقات کے بعد ایسے وسائل کی سفارش کرے جن کی بنیاد پر ہندوؤں کو اپنے تحفظ
کا دوبارہ اطمینان ہو جائے۔ اور جن لوگوں کو نقصان اٹھانا پڑا ہے انہیں معا
ملجائے۔ اور آئندہ اس قسم کے واقعات کا افساد ہو جائے۔

(۶) اس کانفرنس کو یہ معلوم کر کے افسوس ہوا کہ صوبہ سرحد کی گورنمنٹ نے
بڑے بڑے ہندوؤں کو گرفتار کر کے اس بات پر مجبور کرنا چاہا ہے کہ بغیر
ایکے کے قابل اطمینان شرائط ہوں وہ مصاحبت پر آمادہ ہو جائیں، اور
مصاحبت کے ناکامیاب رہنے پر صوبہ سرحد کی بابت کوٹاٹ کے ہندوؤں کے نمائندے
کہتے ہیں کہ ہم ذمہ دار نہیں ہیں۔ گورنمنٹ صوبہ نے حکم دیا ہے کہ کوٹاٹ کے سربراہ
ہندو اور سکھ گرفتار کر لئے جائیں۔

چونکہ ان معزز لوگوں میں سے اکثر بغیر کسی مقدمہ کے چلائے ہوئے تین تین
سے زائد جیل میں رہ چکے ہیں اور چونکہ یہ لوگ صاحب حیثیت ہیں اسلئے کانفرنس
ہزار کلسنسی والی سرٹے پر زور دیتی ہے کہ اس قسم کے تمام لوگ ضمانت پر رہا کر دیے
جائیں اور ان کے مقدمات پنجاب کے کسی کورٹ میں منتقل کر دیئے جائیں۔

(۷) یہ کانفرنس اپنی دلی ہمدردی کا اظہار ان لوگوں کے ساتھ کرتی ہے جنکو
ان فسادات سے نقصان پہنچا ہے۔ اور جن لوگوں کو ان سے ہمدردی ہے ان سے
درخواست کرتی ہے کہ ہندو مہاسبھا کوٹاٹ ریلیف فنڈ میں چندے سے شریک
ہوں اور ہندو پیہ پنجاب شیل بینک لمیٹڈ یا سنٹرل بینک آف انڈیا لمیٹڈ لاہور یا

دو ستر مقامات پر ان نیکیوں کی شاخوں میں چسے کر دیں۔

محکم :- ٹی پیر کاٹھم (مدراس)

مؤید :- راجہ گووند لال (پٹی)

ٹائید مزید بمخانب - مسٹر کو اگی (بجا پور) سیتی چرن شاستری

(بنگال) لال لاجپت رائے (پنجاب) سوامی شرمدھانند (دہلی)

ریزولوشن متفقہ طور پر منظور کیا گیا۔

اسکے بعد مہاسی جانے ایک ریزولوشن گیمبرگ کے متعلق بھی پاس کیا، جو

درج ذیل کیا جاتا ہے۔

”یہ کانفرنس اپنی سخت ناپسندیدگی کا اظہار ان مسلمانوں کے افعال پر کرتی ہے جنہوں نے گمبرگ کے بہت سے مندروں کی بھرتی کی، اور ان کو توڑ ڈالا۔ اور امید کرتی ہے کہ ہزار گراؤنڈ ٹائمنس حضور نظام کی گورنمنٹ ایسے طریقے اختیار کریگی جو اس غرض کے لئے ضروری ہوں کہ آئندہ اس قسم کے واقعات ظہور پذیر نہ ہوں، اور فرمان جاری شدہ کے موافق مندروں کے دوبارہ تعمیر کے لئے از سر نو احکام فوراً جاری کرے گی۔“

یہ ریزولوشن صاحب صدر کی جانب سے پیش ہوا۔ اور متفقہ طور پر

منظور کیا گیا۔

جہانگیرک تجھے علم ہے، کانگریس کی سبک ڈکیتی میں جب کو ماٹ کاریزولوشن پاس ہوا ہے تو مہاتما جی نے بار بار پنڈت مدن موہن مالوی اور لالہ لاجپت رائے کے کانگریس کے اجلاس عام میں اس ریزولوشن کی تحریک کرنے کی درخواست کی

لیکن دونوں صاحبوں نے انکار کر دیا جس پر پنڈت موتی لال ہنر و اور مجھ سے اس ریزولوشن کی تحریک اور تائید کرنے کے لئے کہا گیا اور ہم دونوں نے منظور کیا۔ بایں ہمہ پنڈت مدن موہن مالویہ نے کانگریس کے ریزولوشن کی نہ مخالفت کی اور نہ کوئی ترمیم پیش کی۔ اور جہانگیر میں جانتا ہوں کم سے کم انہوں نے اس کے خلاف ووٹ نہیں دیا۔ لیکن لالہ لاجپت رائے سے ان کے ہندو دوستوں نے تحریک کی کہ وہ ریزولوشن کی تائید میں تقریر کریں۔ لیکن مجھے معلوم ہوا ہے کہ ریزولوشن کی تائید کرتے ہوئے انہوں نے ریزولوشن کے مفہوم سے گریز کیا اور نہایت صاف الفاظ میں خیالات کا اظہار کیا۔ جنکو بعد میں انہوں نے زیادہ واضح طور پر ظاہر کر دیا ہے۔ یعنی قصور بالکل مسلمانوں کا تھا۔ اور ہندو فی الجملہ بے خطا ہیں۔

کانگریس کے ریزولوشن کی تائید کرنے کے بعد ہی لالہ لاجپت رائے جہاں بھاگے اس ریزولوشن کی تائید کرتے ہیں جسے میں نے مشرح طور پر اوپر بیان کر دیا ہے اس میں کوئی شبہ نہیں کہ لالہ جی بہت جلد کانگریس کے ریزولوشن کی تائید اور اپنے بعد کے طرز عمل میں مطابقت کے دلائل پیدا کریں گے۔ اور ان دلائل کا مطالعہ دلچسپی سے خالی نہ ہوگا۔ البتہ یہ بات میری سمجھ سے باہر ہے کہ ان واقعات کے بعد لالہ جی کے احباب مسلم لیگ کے منظور کئے ہوئے ریزولوشن پر کیونکر اعتراض کر سکتے ہیں۔ کانگریس کے ریزولوشن کی تائید کرنے کے بعد کانگریسی لوگ اگر جہاں بھاگے ریزولوشن کی بھی تائید کر سکتے ہیں (حالانکہ دونوں کا مفہوم بالکل ایک دوسرے سے مختلف ہے) تو مسلم لیگ کے ریزولوشن کی تائید کرنے سے کوئی بات مانع ہو سکتی ہے۔

کانگریس کے اجلاس کے بعد میں ۳۰ دسمبر کے دوپہر کو بمبئی پہنچا۔ جو وقت میں لیگ کے اجلاس میں شریک ہوا تو پریسیڈنٹ صاحب اپنے خطبہ صدارت کا آخری حصہ پڑھ رہے تھے۔ میرے مانگنے پر اس خطبہ کا ایک چھپا ہوا نسخہ مجھے بھی ملا۔ میں نے دیکھا کہ خطبہ میں جو حصہ بعد کو اضافہ کیا گیا ہے اس میں ایک جزو ”جہات گاندھی اور کوہاٹ“ کے عنوان سے بھی ہے۔ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اس حصہ کا اضافہ صاحب صدر کے ہتھکپینچے کے بعد ہوا تھا۔ اس اضافہ شدہ حصہ میں خصوصیت کے ساتھ صوبہ سرحد کے حکام کی تعریف کی گئی ہے۔

(۲)

میں مسٹر رضا علی کو عرصہ سے جانتا ہوں، دنیائے سیاست میں بغیر کسی معمولی قوت دور بینی کا دعویٰ کئے ہوئے میں یہ بتا سکتا ہوں کہ کسی پہلک مسئلہ میں مسٹر رضا علی کی کیا رائے ہوگی۔ لیکن نہ صرف ہنڈت مدن موہن مالویہ، بلکہ لالہ لاجپت رائے اور بعض اوسے درجے کے ہندو لیڈران کا طرز عمل دیکھنے کے بعد میں یہ نہیں کہہ سکتا کہ مسٹر رضا علی نے اپنے خطبہ صدارت میں جو رویہ اختیار کیا تھا وہ خلاف توقع تھا۔

مسٹر رضا علی کو جہات گاندھی بلکہ کانگریس کے اس مشورہ کی معقولیت اور صحت پر اعتراض ہے کہ جب تک مسلمان ہندوؤں کو جان و مال کی حفاظت کا پورا اطمینان نہ دلائیں یہ لوگ کوہاٹ کو واپس نہ جائیں۔

سید رضا علی جس نتیجہ پر پہنچے ہیں وہ یہ ہے کہ ”گورنمنٹ ہند کے ریزولوشن مورخہ ۹ دسمبر ۱۹۴۷ء اور اسکے متعلق کاغذات کا بغور مطالعہ ہر غیر جانبدار شخص کو

یعنی ولادیکا کے مقامی حکام نے دانشمندی اور ہمدردی کے ساتھ کام کیا، لیکن میں
مسٹر رضا علی کے ساتھ بے انصافی نہیں کرنا چاہتا۔ اور یہ بتا دینا چاہتا ہوں کہ سناٹن دھرم
بہا یا ہندو جہاں بھما کی طرح انہوں نے ایک فریق کی حمایت دوسرے فریق کے مقابلے
میں نہیں کی ہے بلکہ مشتمل دو سال کے فسادات کے اباب بیان کرنے کے بعد انہوں نے
صرف اس طرف اشارہ کیا ہے کہ روز بروز ایک قوم میں اشتعال دلانے اور دوسری
قوم میں سخت انتقام لینے کا میلان بڑھتا جاتا ہے۔ اور اس سے آگے انہوں نے کچھ
قسم کا فیصلہ صادر نہیں کیا۔

اس سے تقریباً دو گھنٹہ بعد جب مجھے سیکٹ کمیٹی کے ریزولیوشن کا ایک چھپا ہوا
مسودہ ملا۔ جسکی بابت میں نے یہ گمان کیا کہ اسے لیگ کے کارکنوں یعنی مسٹر چینا پر لیڈ
متقبل اور مسٹر ٹھووا احمد سکریٹری نے مسٹر رضا علی صدر اجلاس اور اراکین استقبالیہ کمیٹی
سے مشورہ کر کے مرتب کیا ہے کوہاٹ کے متعلق اس مسودہ میں حسب ذیل ریزولیوشن تھا
”آل انڈیا مسلم لیگ کی یہ منظور قایم شدہ رائے ہے کہ گورنمنٹ کا ریزولیوشن مورخہ
۹ دسمبر ۱۹۲۲ء جو فسادات کوہاٹ کے متعلق ہے اس میں اس افسوسناک حادثہ کی ابتدا اور
بعد کے واقعات صحیح بیان کئے گئے ہیں اور لیگ ہندو اور مسلمان دونوں قوموں کے
مصیبت زدگان کے ساتھ اظہار ہمدردی کرنے کے بعد ساتھ ہی ساتھ ہندوؤں کے
کوہاٹ کو واپس جانے کے انکار کو حق بجانب نہیں سمجھتی، اور دونوں قوموں سے درخواست
کرتی ہے کہ اپنے پرانے پر امن تعلقات کو دوبارہ قایم کریں“

یہ ریزولیوشن تھوڑے وقفہ کے لئے ملتوی رکھا گیا اسلئے کہ صاحب صدر یہ کوشش
کر رہے تھے کہ جو معاملات کم متنازع ہیں ان کا پہلے تصفیہ ہو جائے بہت زیادہ وقت

صاحبزادہ آفتاب احمد خاں کے ایک ریزولوشن میں صرف ہو گیا جس کا مفہوم یہ تھا کہ
 ”آل انڈیا مسلم لیگ کی نگاہ میں چونکہ ہماری سب سے فوری قومی ضرورت یہ ہے کہ
 جماعتوں کے درمیان جن کی رائیں اغراض اور دائرہ عمل ایک دوسرے سے مختلف ہیں،
 باہم اتحاد و تعاون پیدا ہو جائے اور چونکہ یہ اتحاد صرف باہمی مفاہمت، رواداری اور
 تائید سے حاصل ہو سکتا ہے۔ اسلئے یہ بات نہایت ضروری ہے کہ ایک نمائندہ کمیٹی اس
 غرض سے مقرر کی جائے کہ ملک کے مختلف حصوں میں ہمارے ہم مذہب جو رہتے ہیں انکی
 حالت اور حیثیت کی تحقیقات کرے اور انکی رایوں اور خواہشوں کو معلوم کرنے کے بعد ہمارے
 قوم کی سیاسی ضروریات اور مطالبات کو ایک رپورٹ کی صورت میں تیار کرے جنہر لیگ
 کے کسی اجلاس خاص میں جو سال آئندہ میں بمقام دہلی منعقد ہو غور کیا جائے“

پنجاب کے ایک نمائندے نے سوال کیا کہ آیا مجلس واضعان قوانین، اور
 دوسری منتخب شدہ جماعتوں کے مسلمانوں کی نمائندگی کا مسئلہ وہ زیر بحث رہنے دینا چاہتے
 ہیں یا اس مسئلہ پر تمام بحثوں سے قطع نظر کر کے وہ مسودے والے ریزولوشن کی پالیسی
 کو اس بارہ میں طے شدہ سمجھتے ہیں۔ اس لئے کہ اس ریزولوشن میں وہی باتیں اختیار
 کی گئی ہیں جو لاہور کی پچھلی گرمیوں والے اجلاس میں طے کی گئی تھیں۔ البتہ اس ریزو
 لوشن میں واضح طور پر اس بات کا بھی اعلان کیا گیا ہے کہ باستثنائے بنگال و پنجاب کے
 تمام ادرصولوں میں نمائندگی مفاہمت لکھنؤ کے مطابق ہوگی اور پنجاب میں نمائندگی
 اس طریقہ پر ہوگی کہ ”مسلمانوں کی اکثریت اقلیت یا مساوات میں نہ تبدیل کر دیا
 جائے“

اس پر صاحبزادے صاحب نے کہا کہ چھپے ہوئے مسودہ کے ریزولوشن کو وہ

۱۲۰
ایک طے شدہ پالیسی تسلیم کرتے ہیں اور مجوزہ کمیٹی کے اختیار سے باہر ہوگا کہ اس مسئلہ کو بھی زیر بحث لائے۔

صاحبزادے صاحب کے ریزولوشن میں مسٹر جینا نے ترمیم پیش کی جس کا یہ مفہوم تھا کہ کمیٹی ویسی ہی مقرر کی جائے جیسا کہ لاہور کے اجلاس میں ہندوستان کے لئے حکومت خود اختیاری کا مسودہ تیار کرنے کے لئے کمیٹی بنائی گئی تھی۔
اور اس کمیٹی کو دوسری سیاسی جماعتوں سے مشورہ کر لیا اختیار دیدیا جائے۔
مولانا ابوالکلام آزاد نے ہمارے ہم خیالوں کے مشورہ سے ایک دوسری ترمیم پیش کی جس کا یہ مقصد تھا کہ دہلی یا اور کسی مرکزی مقام پر جلسے جلد کانفرنس منعقد کی جائے جس میں ملک کے مختلف حصوں اور مختلف سیاسی خیال رکھنے والی جماعتوں کو مسلمان نمائندے اس مقصد سے اکٹھے ہوں کہ وسیع ترین حدود کے اندر باہم تعاون کر سکیں اور صحیح مقصد طریق عمل اختیار کر لیا فیصلہ کریں۔

مسٹر جینا کو اپنی ترمیم پر اصرار تھا اور اس طرح بحث نے طویل پکڑا۔ آخر میں انہوں نے یہ اعتراف کیا کہ مولانا آزاد کی ترمیم دراصل ترمیم نہیں ہے، بلکہ ایک جداگانہ ریزولوشن ہے اور جب یہ جواب دیا گیا کہ انکی ترمیم کی بھی یہی حالت ہے تو انہوں نے صاحبزادہ صاحب کے تحریک کی کہ وہ اپنے ریزولوشن کو واپس لے کر مسٹر جینا کے ریزولوشن کو منظور کر لیں چونکہ پریسڈنٹ نے بھی فیصلہ کیا کہ مولانا ابوالکلام کی ترمیم ایک جداگانہ ریزولوشن ہے اور سوج سے وہ اس پرجوشیت ترمیم کے مسٹر جینا کے اصلی ریزولوشن سے پہلے لے لینا نہیں چاہتے تو ہم لوگوں نے چاروں اچار مسٹر جینا کے ریزولوشن کی مخالفت کا فیصلہ کیا اور بالآخر اس ریزولوشن کو شکست دینے اور اپنی ترمیم کو بحیثیت ایک ریزولوشن کے پاس کرانے میں کامیاب ہوئے۔

اس کے بعد سر جینا نے ہم لوگوں سے اس طرح پر مصاحبت کرنی چاہی کہ اگر ایک ایسی کمیٹی کے تصور کو منظور کر لیں جو مجالس و اضعان اذین اور دوسری منتخب شدہ جماعتوں اور ہنگامہ ساز متون میں مسلمانوں کی نمائندگی کے مطالبات کو طے کر سکے اور یہ اختیارات بھی رکھے کہ دوسری سیاسی انجمنوں سے مشورہ کر کے مسلم لیگ میں پیش کرے تو وہ اس ریزولیشن کے مسودہ کو جسے صاحبزادہ صاحب نے طے شدہ قرار دیکر کمیٹی کے اختیارات سے باہر رکھا ہے واپس صلے لیں گے۔ ہم لوگوں نے اسے منظور کر لیا۔ لیکن بحث میں رات کے دو بج چکے تھے۔

کوہاٹ کا ریزولیشن جب بحث کے لئے پیش ہوا تو مسٹر یعقوب نے تجویز پیش کی کہ نہایت دلنشینانہ تحریک کی کہ لیگ اس بارہ میں کوئی ریزولیشن نہ پاس کرے ہم نے اس تحریک کی اس خیال سے تائید کی کہ اس مجمع میں کوئی ایسی تحریک جو کانگریس کے ریزولیشن کے ہم معنی ہو نہیں منظور ہو سکتی تھی اور یہ بھی اندیشہ تھا کہ اگر لیگ کی بجٹ کمیٹی نے کوئی ریزولیشن مرتب کیا تو وہ یقیناً تنازعہ دھرم اور ہندو مہا بھما کے ریزولیشن کا جواب ہوگا اور زیادہ تر خطبہ صدارت اور مسودے والے ریزولیشن کے جبکہ میں نقل کر چکا ہوں، ہم معنی ہوگا۔

بدقسمتی سے مسٹر یعقوب کی تحریک ایک یاد و دوت سے نامعلوم ہو گئی۔ اس پر ہم لوگوں نے مسودے والے ریزولیشن کی مخالفت کی اب یہ طے ہوا کہ دوسرا ریزولیشن مرتب کیا جائے۔ بالآخر مولوی ظفر علی خاں نے حسب ذیل مسودہ پیش کیا جسے انہوں نے عجلت میں تیار کیا تھا۔

آل انڈیا مسلم لیگ حادثہ کوہاٹ پر اظہارِ انصاف کرتی ہے اور ہندو اور مسلمان دونوں قوموں کے مصیبت زدوں کے ساتھ ہمدردی کرتی ہے اور اپنا پختہ یقین اس

بارہ میں درج کرنے کے بعد کہ فسادات کی ابتداء ہندوؤں نے پہلے کی دونوں قوموں سے درخواست کرتی ہے کہ گزشتہ باتوں کو بھول کر اپنے قدیم باہمی تعلقات کو تازہ کریں لیگ کو یہ بھی امید ہے کہ کوہاٹ کے مسلمان چونکہ کثیر تعداد میں ہیں اپنے ہندو ہمسایوں کو فراخ دلی کے ساتھ خیر مقدم کریں گے۔

مجھے اس ریزولوشن پر اطمینان نہیں ہوا۔ اور نہ اور لوگوں کو اطمینان ہوا جنہوں نے کانگریس کے ریزولوشن کی تائید کی تھی۔ چھپے ہوئے ریزولوشن کے مقابل میں جس کا شجرہ نسب مشرقیہا کے ”عضدہ آمیز انکار کرنے کے بعد شتبہ ہو گیا ہے یہ ریزولوشن ضرور غنیمت تھا۔ اہل لئے کہ اس میں سابق مسودہ والے ریزولوشن کی طرح کنٹرا ہند کے ریزولوشن کی صحت کی تائید نہیں کی گئی۔ اور نہ اس میں ہندوؤں کے کوہاٹ واپس جانے سے انکار کو ناحق قرار دیا گیا ہے۔ پھر بھی مولوی ظفر علی خاں کے ریزولوشن میں کوئی بات ایسی نہیں تھی جس سے یہ ظاہر ہوتا کہ ہندوؤں کی مصائب بمقابلہ مسلمانوں کے بہت زیادہ تھیں۔

مسلمانوں کو اس بات کی بھی ہدایت نہیں کی گئی تھی کہ وہ ہندوؤں کو واپس بلا لیں۔ بلکہ دونوں قوموں سے درخواست کی گئی تھی کہ پھیلی باتوں کو بھول جائیں ایسی ہی درخواست ڈیوک آف کنٹا نے جلیاوالہ باغ کے حادثہ کے بعد حکام و غیر حکام سے کی تھی کہ گزشتہ باتوں کو بھول جائیں اور ایک دوسرے کو معاف کر دیں حقیقت اس امید کے انہار میں کہ مسلمانان کوہاٹ چونکہ شہر میں کثیر تعداد میں ہیں اس لئے اپنے ہندو ہمسایوں کو کشادہ آغوش میں لینے کو تیار ہیں، ایک قسم کی شاذ اری پتی تھی اور گویا صبح کے بھولے ہوئے سے شام کو واپس آنے کی توقع ظاہر ہوتی تھی۔

اُس ریزولوشن میں ہندوؤں پر یہ الزام لگایا گیا تھا کہ انہوں نے بلوے کی ابتدا کی لیکن مسلمانوں کی بعد کی کارروائیوں کا کوئی ذکر نہیں تھا۔ اور اگرچہ مسٹر رضا علی کے اڈیس کی طرح اس ریزولوشن میں گورنمنٹ اور مقامی حکام کو اس بات کا سرٹیفکیٹ تو نہیں دیا گیا تھا کہ انہوں نے دانشمندی اور ہمدردی سے کام کیا۔ لیکن ان لوگوں پر نفرت بھی نہیں کی گئی تھی۔ رات کے ڈھائی بج چکے تھے اور بجٹ کمیٹی میں جو تھوڑے بہت لوگ رہ گئے تھے ان میں سے بھی زیادہ حصہ جانا چاہتا تھا۔ اور سیکو کو باٹ کے ہندوؤں کے کیسا تھا انصاف کرنے یا گورنمنٹ کے قصور پر انہما زنا پسند کی گئی تھی بہت پردہ بھی نہیں معلوم ہوتی تھی۔ ان حالات میں اُن سے تھوڑی دیر بٹھرنے کی درخواست کی اور یہ کہا کہ میں چند باتیں سرسری طور پر کاغذ پر لکھ دیتا ہوں۔ اور اگر ان لوگوں نے اسے پسند کیا تو صبح کو مناسب الفاظ میں ان کو درست کر دوں گا۔ یہ سرسری مسودہ میں اپنے ساتھ لیتا آیا ہوں، ایک دفعہ اس پر نظر ڈال کر بہت مختصر معلوم کر سکتا ہے کہ جرنل چند منٹوں میں لکھا گیا تھا۔ اور ہرگز اس غرض سے نہیں لکھا گیا تھا کہ لیگ کے کھلے ہوئے اجلاس میں مجھ پر تشہس کیا جائے۔ پنجاب اور صوبہ سندھ کے نابندوں نے اُسے منظور کر لیا تھا۔ لیکن اُن میں سے اکثر اشخاص بعض ایسے سبب سے جنکو اُن لوگوں نے بعد کو واپس لے لیا (اور مجھے اس سے مسرت ہے) یہ چاہتے تھے کہ گورنمنٹ پر نفرتیں کرنے والا حصہ نکالا جائے۔ میں اسے منظور نہیں کرنا چاہتا تھا اوکل معاملہ سنو زنام تھا۔ کہ مولوی ظفر علی خاں نے بالکل دوسرے مضمون پر ریزولوشن پیش کر دیا جس میں وہ ناکامیاب رہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ انہیں اپنی ناکامی پر بہت جھلاہٹ تھی اور اسکے بعد انہوں نے یہ چاہا کہ مسئلہ کو باٹ کے ریزولوشن پر بھی تقسیم کرادیں۔

چونکہ پنجاب کے احباب کو گورنمنٹ پر نفوذ کرنے سے اختلاف تھا اس لئے
اُن لوگوں نے میرے خلاف رائے دی اور مولوی ظفر علی خاں والا مسودہ دو یا تین رالیوں
کی کثرت سے منظور ہو گیا۔

چونکہ یہ سب سے آخری کام رکھا گیا تھا بجٹ کمیٹی فکشنر ہونا شروع ہو گئی
ایسی صورت میں جو کچھ میں کر سکتا تھا وہ یہ تھا کہ میں نے اس بات کا نوٹس دیا کہ میں اپنے
مسودہ کو بطور ترمیم کے پیش کر دوں گا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ مجھے سرسری مسودہ کے الفاظ
کا پابند ہو جانا پڑا۔ حالانکہ مسودہ ایک سرسری خاکہ سے زیادہ کچھ نہیں تھا۔ فوراً ایک
یادداشت کے اندر اسکی صاف شدہ نقل کی ضرورت تھی اور میں نے بغیر کسی وقفہ کے
مسودہ کو صاف کرنا شروع کر دیا۔ عین اسی موقع پر جبکہ میں نصف بھی نہیں لکھ پایا
تھا فاؤنڈیشن کی روشنائی کو بھی ختم ہونا تھا۔ اور آئری سکرٹری سے پہلے کہ وہ
بھی قلم نریش کی محتاج معلوم ہوتی تھی مانگ کر میں نے رُسے بھلا اس مسودہ کو عجالت
پورا کیا۔ تقریباً تین بجے میں نے اپنی ترمیم کا ”صاف شدہ“ مسودہ آئری سکرٹری
صاحب کے حوالہ کیا۔ اور اُن کو اور اُن کے ٹائپ کرنے والے کو بجٹ کمیٹی کے کمرہ میں
تنبہا چھوڑ کر اپنی جگہ پر چلا آیا۔

دوسرے روز مسٹر برکات علی نے مجھ سے کہا کہ چونکہ میں کوہاٹ کے ریزولیوشن کا
مؤید ہوں اس لئے میں نے ظفر علی خاں کو رومی کر لیا ہے کہ وہ آپ کے تیار کئے ہوئے ریزو
لیوشن کو پیش کریں۔ اس طرح میں اس ترمیم کو پیش کرنے کی زحمت سے بچ گیا۔ جو فی الواقع میرے
خیال کی پوری پوری ترجمانی نہیں کرتی تھی۔

جب اس ریزولیوشن کی پیشی کی نوبت آئی تو مسٹر جینا میرے پاس اس بات پر

ناراضگی کا اظہار کرتے ہوئے آئے لیکن میں گورنمنٹ سے قطع نظر کرنے کے لئے تیار نہیں تھا اور میں نے کہہ دیا کہ اگر محرک یا مؤید اپنے فیصلے سے ہٹ جائیں گے تو میں خود اس ریپریزینٹیشن کو پیش کر دوں گا۔ جبکہ میں نے بطور ترمیم کے پیش کیا تھا۔

اسی وقت میں میرے دوست بھروچہ نے مجھ سے کہا کہ میرا مقصد (جو ترمیمی ریپریزینٹیشن میں ظاہر کیا گیا تھا) یہ تو نہیں ہو سکتا کہ کوہاٹ کے ہندوؤں کے مصائب بغیر اشتعال کے نہیں پیش آئیں۔ اور میں نے اسی وقت اقرار کیا کہ میرا مقصد یہ تھا کہ مسلمانان کوہاٹ کا فعل بغیر اشتعال کے نہیں صادر ہوا۔ مصائب کا لفظ کیونکر درمیان میں آگیا۔ یہ بات میرے اعلیٰ مسودہ کو دیکھنے سے معلوم ہو سکتی ہے۔

صورت یہ پیش آئی کہ پہلے میں نے ان مصائب کی زیادتی کو اہمیت دینا چاہا لیکن چند سطریں لکھنے کے بعد مجھے ضروری معلوم ہوا کہ نوعیت اشتعال کا ذکر بھی ضروری ہے۔ اس سے ان مصائب کی زیادتی کا ذکر وہاں سے کا کر چار سطروں کے بعد نیچے لکھنا پڑا۔ اور مصائب کا لفظ جس سے میں نے ابتدا کی تھی اپنی جگہ پر۔

میں نے مسٹر بھروچہ سے کہا کہ میری جانب سے مسز نیڈوسے کہیں، اور ان کی معرفت مسز جینا کو رضامند کریں کہ میں ترمیم کے الفاظ میں یہ تبدیلی کر لوں میں خود براہ راست کچھ نہیں کہہ سکتا تھا۔ اس لئے تھوڑی دیر پہلے میں نے گورنمنٹ برنفرین کرنے والے حصے کو نکالنے سے انکار کر دیا تھا اور اپنی ترمیم کے پیش کرنے پر اصرار کیا تھا۔ تو میں کیونکر یہ توقع کر سکتا تھا کہ وہ کسی قسم کی رد و بدل پر راضی ہوں گے ممکن تھا کہ مسز نیڈو کا مہیا ہوتیں۔ اور میں نے مسٹر جھڑوچہ کی معرفت ان کے پاس پیغام بھیجا کہ وہ کوشش کریں۔ لیکن اس میں بھی ناکامی ہوئی اور ریپریزینٹیشن بغیر اس

تبدیلی کے جسے میں چاہتا تھا پیش ہوا۔ اور اگر یہ تبدیلی ہوگئی ہوتی تو کسی شخص کو یہ خیال آنا بھی محال ہو جاتا کہ میری نظر میں کوہاٹ کے ہندو اپنے مصائب کے مستحق تھے۔

رات کے وقت جب میں ریزولوشن کو مرتب کر رہا تھا تو مجھے یقین تھا کہ بجٹ کمیٹی کے ممبر اور لیگ کے ممبر بھی دو باتوں کے ذکر پر زور دیں گے اس لئے کہ یہ دونوں باتیں انکی رائے میں غیر مشتبہ تھیں۔ اول یہ کہ کرشن لال نے جرم اسٹی کے موقع پر جو نظم "کرشن سندیس" کے نام سے شائع کی، وہ اشتعال انگیز تھی۔ اور دوسرے یہ کہ ایک ہندو کے مکان سے چند مسلمانوں پر جو غل و شور مچائے ہوئے جارہے تھے گولیاں چلیں جس سے ایک مسلمان بچہ کی جان لگی۔ یہاں تک مجھے علم ہے کہ کسی ہندو نے ان باتوں پر خطامت نہیں کی ہے۔ اور ہندو اخباروں اور دوسرے پروپیگنڈا کرنیوالوں نے تو یہ شہرت دے رکھی ہے کہ مسلمانان کوہاٹ نے بغیر کسی اشتعال کے بے ضرر ہندوؤں کے ساتھ تشدد کا برتاؤ کیا۔ ہمارا گاندھی کے روزہ سے بھی یہی کام نکالا گیا ہے۔ اور یہ شہرت دی گئی ہے کہ خلافت کے مسئلہ میں مسلمانوں کی خود حمایت کر کے اور دوسرے ہندوؤں کو بھی ساتھ پر آمادہ کر کے انہوں نے مسلمانوں کو یہ بہت دلائی تھی کہ ہندوؤں سے یہ تشددیں آئیں اور بالآخر اپنی غلطی معلوم کرنے کے بعد وہ اس خیال سے کفارہ ادا کر رہے تھے کہ اپنی قوم کیساتھ انہوں نے بدسلوکی کی۔

میں اس موقع پر یہ ذکر کر دینا چاہتا ہوں کہ مجھے ابتداء ہی میں یہ اندیشہ پیدا ہوا تھا کہ لوگ ہمارا جی کے روزہ سے یہ مطلب نکالنا چاہیں گے۔ اور میں نے ان کو دھوا کی تھی کہ روزہ رکھنے کی بجائے وہ میری اس تجویز کو قبول کر لیں کہ وہ مبدع کوہاٹ کو چلے جائیں۔ اور میں خود بھی ان کے ساتھ جاسے کو تیار تھا، تاکہ وہاں پہنچ کر اصلاحات

کی تحقیق کی جائے۔ البتہ میرا خیال یہ ہے کہ اگر ہمارا تباہی کی صحت زیادہ بہتر ہوتی تو روزہ رکھنے کا خیال ان پر اتنا حاوی نہ ہوتا۔ اور ان کا یہ فعل ویسا ہی کمزوری کا اظہار کرتا تھا جیسا کہ تین مہینہ پہلے احمد آباد میں آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے اجلاس میں۔ ان کے رو پڑنے سے ظاہر ہوتا تھا کہ بیرونی اسباب دونوں صورتوں میں موجود تھے لیکن صحت کے لحاظ سے وہ اگر بہتر ہوتے اور اپنی طبعی اور محکم عزم سے کام لینے کے قابل ہوتے تو ان اسباب کا اتنا اثر نہ ہوتا۔ میں نے اس سے پہلے کبھی عام طور پر اپنی اس رائے کو روزے رکھنے جیسے نازک معاملے کے متعلق نہیں ظاہر کیا ہے اس لئے کہ سیاسی رہنما اور بھائی سے بڑھکر میں انکو "بالو" لکھتا بھی ہوں اور ایسا ہی سمجھتا بھی ہوں۔ مجھے اُمید ہے کہ ایک ذاتی اور رنج کی بات کے متعلق اس طرح مبہرے اظہار رائے کی گستاخی پر وہ مجھے معاف کر دیں گے لیکن میں محسوس کرتا ہوں کہ اگر ان کا شخصی لحاظ کر کے صورت معاملہ کو جیسا میں نے سمجھا ہے نہ ظاہر کر دوں تو میں اپنے فرض کی ادائیگی سے قاصر رہوں گا۔

ایک ہندو نے جو ہشتعال انگیزی کی تھی۔ اور ایک دوسرے ہندو نے فیر کی ابتداء کی۔ ان دونوں باتوں کے متعلق اگرچہ میں نے پہلے ہی کچھ نہیں کہا اور نہ اب کہنا چاہتا ہوں۔ اور صرف اسی پر لکھا کر نیا چاہتا ہوں کہ تمام باتیں قومی نجات یا کسی ایسی ہی غیر جانب دار جماعت کے ذریعے سے متحقق ہو جائیں۔ پھر بھی یہ نہیں کہہ سکتا کہ مسلمانوں پر ہر طرف سے جو یہ اعتراض ہو رہے ہیں کہ بحیثیت قوم کے انہوں نے ہندوؤں کے خلاف تشدد کا استعمال کیا تو اگر مسلمان ان الزامات کی تردید کریں اور یہ کہیں کہ ان کے افعال خواہ کیسے ہی مجرمانہ ہوں بغیر اشتعال

نہیں سرزد ہوئے، اور تشدد کی ابتداء انکی جانب سے نہیں ہوئی اور اگر ہندوؤں کو شخصی مصیبت کا سامنا ہوا تو تنہا انہیں کو نہیں مصیبتیں اٹھانی پڑیں تو کوئی شخص انکی محنت کو نامعقول نہیں کہہ سکتا۔

میں نے جس ریزولوشن کو ترتیب دیا تھا اس میں انہیں خیالات کا اظہار منظور تھا لیکن یہ ریزولوشن میرے خیال کا آئینہ نہ تھا بلکہ میں نے اسے اس طرح ترتیب دیا تھا کہ مسلم لیگ جو مختلف عناصر سے مرتب ہے اور جو مختلف خلافت کی کمی کے قوم کی پوری نمایندگی نہیں کرتی ہے اس ریزولوشن کو قبول کر لیں۔

اشتعال کے متعلق میری یہ رائے ہے کہ یہ واقعہ ناقابل تردید ہے اور ہندو جتنا اسکی تردید کرنا چاہتے ہیں اتنا ہی اپنے معاملہ کو خراب کرتے ہیں۔ جو شخص بھی اس قسم کی اشتعال انگیز تحریروں کی تائید کرے گا۔ اس پر بھی یہی وجہ لگے گا۔ لالہ لاجپت رائے نے دہلی زبان سے ”ہندو نوجوان“ کا ذکر کیا ہے جبکہ صرف ”بے شعور اور جس کو کہہ کر نظم کے شائع کرنے کے کل قصہ کو ختم کر دینا چاہیے وہ کہتے ہیں کہ اس قسم کی اکثر باتیں اس سے پہلے بھی ملک کے اکثر حصوں میں ہندوؤں اور مسلمانوں نے شائع کی ہیں، اور پھر اس خیال کا اظہار کرتے ہیں کہ ”اس بظاہر کو ان افعال کی صفائی میں پیش کرنا جو ہشتہ سال مذکور کے بعد فریق ثانی سے سرزد ہو سخت حیرت انگیز ہے“

لالہ جی نے جو حیات ”نوجوان“ بے شعور، اور ”اتحاد ہندو“ کی جو مذکورہ دیامفروضہ اشتعال، کا سبب ہوا، کی ہے اور جو اشارہ ”ملک کے مختلف حصوں“

کی طرف کیا ہے جس سے اُن کا مقصود بلاشبہ پنجاب کی جذبہ اور تعلیم یافتہ سرزمین ہے جہاں اس سے پہلے اس قسم کی اکثر تحریریں ہندوؤں اور مسلمانوں دونوں کی طرف سے شائع ہوتی رہتی ہیں۔

ان باتوں کو دیکھ کر قدرتنا یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا یہ ویسی ہی باتیں نہیں ہیں جیسی کہ سناتن دھرم سبھا کوٹا کے کارکن سکریٹری نے اُسی روز جب کوٹا میں بلوہ ہوا تھا چیف کمشنر پنجاب کے پاس ایک درخواست لکھ کر بھیجی تھی اس درخواست میں بیان کیا گیا ہے کہ مذکورہ نظم بالکل

”ایک معمولی قسم کی عبارت ہے جو عام طور پر اخباروں پہنچاؤں

اور ٹیلیکٹوں وغیرہ میں پائی جاتی ہے“۔

اس کے بعد سکریٹری مذکور کا بیان ہے کہ:-

”براہمچاقوم (ماجران کوٹا) کے بعض خود غرض افراد نے اسٹنٹ

کمشنر سے ملکر اُنکو یہ یقین دلایا کہ اگر سناتن دھرم سبھا نے معافی مانگی

تو سخت بلوے کا اندیشہ ہے۔ اس پر اسٹنٹ کمشنر نے سبھا سے جائزہ

نما کر طور پر اظہارِ افسوس حاصل کیا۔۔۔۔۔ نظم مذکور کا ترجمہ حکام اور

مسلمانوں نے غلط کیا ہو گا یا اسکا غلط مفہوم پیش کیا ہو گا۔ در نہ یہ

ایک معمولی قسم کی نظم ہے جس کا مقصد اشاعت مذہب ہے“

اس مبلغ سے قطع نظر کے لالہ جی جیسے آزاد خیال شخص سے ہم دریافت کرنا چاہتے ہیں کہ کیا

اُن کا بھی یہ خیال نہیں ہے کہ اس قسم کی نظمیں جو پنجاب میں ”اشاعت مذہب کے لئے لکھی جاتی

اور چھاپی جاتی ہیں جب وہ سرحدی ہیں اُن کی اشاعت ہوگی تو اسی قسم کا تشدد رونما ہوگا

جن کا کہ کوٹھ میں بچ رہا ہوا۔ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اس نظم کو وہ ان واقعات کے
عذر میں پیش کرنا چاہتا تھا کہ وہ اس وقت کے ضرور بعد از عقل ہے اور جو مسلمان اس قسم کا
عذر کرتے ہیں سب سے پہلے اس کو مورد الزام قرار دوں گا۔

فیر کرنے کے متعلق ایک قوم پرست پشتادری ہندو نے جو ہاتھ اچھی کے روز
کے ابتدائی زمانہ میں آیا تھا، کہا کہ پہلا فیر ایک سربراہ اور وہ ہندو کے مکان سے
ہوا۔ اور جن مسلمانوں کو اس سے زخم پہنچا وہ غیر مسلح تھے مگر خیال ہے کہ ہندو اس واقعہ
سے انکار کرتے ہیں اور بطور خود اگرچہ میں اس ضروری واقعہ کا ذکر ریز ویلوشن میں کرنا
پسند کرتا اور کل معاملہ قومی پناہ پر چھوڑ دیتا، لیکن مجھے علم تھا کہ ایسی صورت میں کہ میں
دعویٰ کانفرنس اور ہندو ہاتھ بٹھا تمام الزام مسلمانوں پر رکھ کر ایک طرف فیصلہ دے رہی ہیں
مسلم لیگ میرے ہم خیال نہیں ہو سکتی تھی

جوز ویلوشن میں نے مرتب کیا ہے۔ اس میں بیان کیا گیا ہے کہ ہندوؤں
کے مصائب بمقابلہ مسلمانوں کے بہت عظیم تھے اور برخلاف بجکٹ کمیٹی کے چھپے ہوئے
ریز ویلوشن یا مولانا ظفر علی خاں کے ریز ویلوشن کے اس میں صرف ہندوؤں کے ساتھ
اظہار ہمدردی کیا گیا ہے۔ اس لئے یہ کہنا خلاف انصاف ہے کہ اس ریز ویلوشن
سے ایسا مفہوم ہوتا ہے کہ دونوں قوموں کو برابر نقصان پہنچا یا۔ اگر کیسا نقصان
نہ بھی پہنچا تو ہندوؤں کے مصائب کی خاص ذکر کے مستحق نہیں۔

جب کبھی ہندوؤں اور مسلمانوں میں فساد ہوا ہے تو مجھے ہمیشہ یہ فکر ہوا کہ اگر
خاص اس مقام پر دونوں قومیں باہم صلح کر سکیں اور اپنی اپنی بد اعمالیوں پر امتحان
کرنے کے لئے تیار ہوں تو ایک غیر جانبدار پناہیت کے ذریعے سے تحقیقات ہونا ضروری

ہوتا ہے مغربی یورپ میں ترکوں کے خلاف ظالمانہ کارروائیوں کی شہرت کا جو پروجیکٹڈ ہوتا رہتا ہے۔ اسکے تجربہ کی بنیاد پر مجھے یہ یقین ہو گیا ہے کہ تشدد بریقین رکھنے والے کا نامہ اعمال ہر نئے الزام کی وجہ سے نہ صرف زیادہ ضخیم ہوتا جاتا ہے۔ بلکہ وقوعہ کے فوراً ہی بعد اگر پورے طور پر اس الزام کی تحقیقات نہ کی جائے تو زیادہ سیاہ بھی نظر آئے لگے گا۔

وہ خلافت کے ساتھ جب میں یورپ گیا تو میں نے ترکوں کی ان ظالمانہ

کارروائیوں کی شہرت دینے والوں سے کہا کہ اگر وہ سچے ہیں تو ایک ایسا بین الاقوامی کمیشن مقرر کرائیں جس میں ہندوستان اور دوسری جگہ کے مسلمان بھی شریک ہوں۔ اور جو مظالم آرمینیا کی پوری تحقیقات کرے۔ میرا یہ یقین ہے کہ یہ بات خود مسلمانوں کے لئے مفید ہے کہ ہر مقام میں جہاں ہندو مسلم فساد ہوں وہ ایسی تحقیقات پر زور دیں۔ اس صورت میں انکی خطا کچھ ہی کیوں نہ ہو میرا گمان ہے کہ تحقیقات کے بعد ان کا جرم اس سے کہیں کم ثابت ہو گا جتنا کہ ان کے مخالفین اخباری پروپیگنڈا کے ذریعے سے اُن پر عاید کرتے ہیں۔

(۳)

مجھے افسوس ہے کہ چھپے ہوئے ریزولوشن کے سودے اور مولوی مخفّر علی خاں کے ریزولوشن دونوں میں سے کسی میں حادثہ کو پاٹ کی تحقیقات پر توجہ نہیں کی گئی تھی۔ میرے ریزولوشن نے اس کی پورا کیا۔ لیکن مجھے اقرار ہے کہ عجلت میں میں نے ایک ایسا فقرہ استعمال کیا ہے جس سے ممکن ہے کہ غلط فہمی پیدا ہو میرے الفاظ یہ ہیں:-

”مسلم لیگ اس وقت گورنمنٹ یا دونوں قوموں کے شایع کردہ بیانات کی تفصیلات کے متعلق کوئی رائے نہیں قائم کر سکتی،“ اور اسکے بعد میں نے ملک سے دُعا

کی ہے کہ جب تک ایک کمیٹی جس میں ہندو مسلمان کافی نمایندگی کریں، تمام واقعات کی تحقیقات کر کے اپنے نتیجہ تحقیقات سے اطلاع نہ دے لوگ اپنا فیصلہ ملتوی رکھیں۔
 ممکن ہے کہ یہ کہا جائے اور مسٹر چٹنا لے جلسہ لیگ میں دوران مباحثہ میں کہا بھی کہ اگر تین نہیں تو دو فیصلہ تو اس ریزولوشن میں موجود ہی ہیں یعنی اول یہ کہ مسلمانوں کے مذہبی جذبات کو سخت اشتعال دلایا گیا۔ اور ہندوؤں نے تشدد کی ابتداء کی اور یہ کہ صرف ہندوؤں ہی کو نقصان نہیں پہنچا ایک معنی میں یہ بالکل صحیح ہے۔ پہلے دونوں باتوں کا تعلق حادثہ کی ابتداء سے ہے۔ اور آخری حصے میں ایک عام حالت بیان کی گئی ہے جس سے سیکو انکار نہیں ہے بلکہ درحقیقت مسلم ہے۔ میں جس مطلب کو ادا کرنا چاہتا تھا وہ یہ تھا کہ مسلم لیگ ان واقعات پر کوئی رائے نہیں قائم کر سکتی جو اشتعال اور فائر کی ابتداء کے بعد ظہور میں آئے۔

بعد کے واقعات کچھ کم نہیں ہیں۔ اور ان کے متعلق لفظ تفصیلات میں بالکل غلط استعمال کیا۔ واقعہ یہ ہے کہ دو ہفتہ تک متواتر کام کرنے اور راتوں کو جاگنے کے بعد سال کے اس آخری دن میں بھی دو بجے رات تک بیٹھنے سے میرا دماغ پریشان ہو گیا تھا۔ اور صحیح لفظ میرے ذہن میں نہیں آ سکتا تھا۔ میرے ابتدائی مسودہ سے معلوم ہوتا ہے کہ میں صحیح لفظ کی تلاش میں تھا لیکن نہیں ملتا تھا اسلئے کہ بجائے واقعات کے بعد کے پہلے میں نے الفاظ دیگر تفصیلات، استعمال کئے لیکن جب پورا اطمینان نہیں ہوا تو لفظ "دیگر" میں نے خارج کر دیا

میں نے جو لفظ استعمال کیا اس سے میرا مقصد یہ نہیں تھا کہ اشتعال اور تشدد کی ابتداء ہی خاص واقعات تھے اور جو باتیں بعد کو ظہور پذیر ہوئیں وہ محض

یہ بات ظاہر ہے کہ اگر خاص خاص دفعات کی صحیح طور پر تصدیق ہو جاتی، اور صرف تفصیلات کی تحقیق باقی رہتی تو کمیشن تحقیقات ایک زائد چیز رہ جاتی۔ میں یہ ظاہر کرنا چاہتا ہوں کہ جس صحیح لفظ کی تلاش میں نے اسی رات ہی میں نہیں بلکہ جنوری تک کی سبکدوشی کے چھپے ہوئے اسی کمبخت ریزولیوشن میں موجود تھا۔ جسکی وجہ سے میں نے تمام محنت گوارا کی کہ اس سے بہتر اور زیادہ منصفانہ ریزولیوشن مرتب کروں

۸۔ جنوری کو جب میں اس تصریح کے لکھنے کے لئے بیٹھا تو میں نے سبکدوشی کے ریزولیوشنوں کو نکال کر کوہاٹ والے ریزولیوشن کو دوبارہ پڑھا اور اسی میں ایک بیک الفاظ "ابتداءً اور واقعات مابعد" مجھے صاف نظر آئے اور اسوقت میں نے اپنے پرنسپل کی کہ پہلے یہ الفاظ کیوں نہیں سوچے۔

ہندوؤں کو کوہاٹ واپس لانے کے متعلق میں محسوس کرتا ہوں کہ مسلمانوں کا فرض ہے کہ وہ ہندو پناہ گزینوں کو مدعو کریں لیکن اس طریقہ پر نہیں کہ شہر میں اپنی کثیر تعداد ہونیکا ذکر فخر یہ طور پر کر کے یہ کہا جائے کہ ہندو بھائیوں کو ہم کشادہ آغوش میں لینے کے لئے تیار ہیں بلکہ ان کو اس طور پر واپس بلانا چاہئے جیسا کہ متاسف اور پشیمان آدمی کا فرض ہے خصوصیت کیساتھ اس امر کا احساس کرتے ہوئے کہ کثیر تعداد آبادی کے لئے کسی قسم کے اشتغال پر بھی ہندوؤں کی قلیل تعداد کے ساتھ ایسا بناؤ کرنا روا نہیں ہے جسکی وجہ سے وہ اپنا گھر چھوڑ کر دو سو میل پر جا کر پناہ لیں۔

میں اس قسم کے احمقانہ بیانات پر یقین نہیں کرتا کہ کسی ہندو کی گولی مٹی کے تیل کے کنسر میں جا لگی اور اس سے آگ بھڑک اٹھی۔ لیکن میں یہ تسلیم کرتا ہوں

کہ اسکی بھی تحقیقات ہونی چاہئے کہ کس حد تک جان بوجھ کر آگ لگائی گئی۔ اور خاص کر اس بات کا فیصلہ ضروری ہے کہ کیا مندر اور گردوارے صرف اتفاقیہ جل گئے، یا عمدہ انکی بھڑکتی کی گئی۔

میرے ہاتھ کے لکھے ہوئے مسودہ سے معلوم ہوتا ہے کہ میں جائداد کے نقصان کے ذکر میں مندروں اور گردواروں کو بھی شامل کرنا چاہتا تھا۔ لیکن مجھے پتہ نہیں چلا کہ یہ خیال آیا کہ جائداد کے ساتھ معابد کاغض ذکر ہی کافی نہیں ہے بلکہ انکی بھڑکتی پرفرین بھی ہونی چاہئے تھی۔ اور سبوجہ سے میں نے گردواروں اور مندروں کا ذکر نہیں کیا لیکن میں اس بات کو بیان کر دینا چاہتا ہوں کہ جہاں تک گاندھی بھی معابد کی بے حرمتی کو مجھ سے زیادہ نفرت سے نہیں دیکھ سکتے جن لوگوں نے دہلی کے مندر کی بھڑکتی پر میرے اظہار نفرت کو پڑا ہوگا (حالانکہ مسلمان لوگ اسکے سخت خلاف تھے کہ فیصلہ عدالت سے پہلے اس قسم کا اظہار ملامت کیا جائے) وہ ہرگز یقین نہیں کر سکتے کہ میں کوہاٹ میں ان باتوں کو رد رکھوں گا۔

مجھے اب صرف ایک بات اور عرض کرنی ہے۔ میں حکام کے مناسب تدابیر کے نہ اختیار کرنے کو مذموم قرار دیتا ہوں اسلئے کہ وہ لوگ کوہاٹ کے ہندو اور مسلمانوں کی جان و مال کی حفاظت اور وقوعہ کو روکنے سے قاصر رہے۔ لیکن میں اس قصور کو بہت زیادہ سمجھتی کے ساتھ اسوجہ سے مذموم قرار دیتا ہوں کہ میرے ہونٹوں کے سخت مصائب میں مبتلا ہونے کے علاوہ گورنمنٹ نے اسلام اور ہندوستان کو دلدل میں پھنسا دیا ہے جیسا کہ میں نے لیگ کے جلسہ میں کہا تھا۔ گورنمنٹ کا فرض تھا کہ کوہاٹ کی تمام فوجی قوتوں سے کام لیکر ہر ایسے مسلمان کو گوئی سے مارتی جو

۱۳۵
ہندوؤں کو خارج البلد کر رہے تھے۔ اور اس کے بعد اسٹریٹ انگریزی اخبارات کے
نامہ نگاروں کو ولایت میں ایسی خبروں کے بھیجے کا موقعہ نہیں ملا جس سے مسلمانوں
اور ہندوستان کا نام قوموں کے درمیان بدنامی کے ساتھ یاد کیا جاتا ہے۔ لہذا
اور جو پارٹی برسر حکومت ہے حادثہ کو ہٹا کر اپنے حصول غرض کے لئے ہستیا کر
رہی ہے۔ اخباروں کے اڈیٹروں نے اس حادثہ کی دہشت انگیز سرخیاں بنا کر شائع
کیں اور اس میں کوئی شبہ نہیں کہ ہندوستان میں مسلمانوں کے وقار کو دنیا کی
نگاہوں میں سخت صدمہ پہنچا یا لیکن دنیا میں صرف حق ہی آباد نہیں ہیں۔ فوری شدید اثر
کے ختم ہونے کے بعد جب دنیا ہماری باہمی عدم رواداری اور نالائقی کے یقین سے گزر کر
مزید حالات پر غور کرے گی تو لازماً یہ سوال پیدا ہوگا کہ ایسی زور آور گونڈ جس کے
اتنے کثیر فوجی اخراجات ہیں کیونکر اپنے اس اولین غرض سے قاصر رہی یعنی ایک چھوٹے سے قصبہ
کے ایک خمرقہ کے ہاتھوں سے اپنی رعایا کی جان وال نہ بچا سکی۔

میں نے اس تصریح کی ابتداء میں کہہ دیا ہے کہ میں اسے اپنے ان شرکار کا رکھ
واسطے لکھ رہا ہوں جو مجھ سے بجائے مسلم لیگ کے ریزولوشن کے جس کے مسودہ تیار
کر لیا مجھے اقرار ہے۔ کچھ زیادہ توقع کرتے ہیں۔

مجھے امید ہے کہ میں نے کافی طور پر اس بات کو واضح کر دیا ہے کہ ایسی اولاد
کی نسبت میں نے اپنی طرف کیونکر منظور کی۔ اور میرا کراہ جلسہ لیگ کے اس طریق عمل
سے بھی ظاہر ہے کہ میں نے اسے پنجاب کے دو قومی ہیکل جوانوں کے حوالے کر کے اپنی
جان چھڑائی۔

اس تصریح کو ختم کرنے سے پہلے میں یہ بھی کہہ دینا چاہتا ہوں کہ علاوہ اپنے

ساتھ کام کرنے والوں کے، کوہاٹ کے ان بیگناہ منطلعموں کے خیال سے بھی میں اس
تصریح کو ضروری سمجھتا ہوں جبکہ اشتعال دلانے والوں کی مجرمانہ حماقت اور ان لوگوں
کی مجرمانہ غفلت کی وجہ سے نقصان اٹھانا پڑا جن کا یہ فرض تھا کہ مجرموں کے ساتھ ملوث
اور تہ بدب کے برتاؤ کرنے کی وجہ سے بیگناہ لوگوں کو مصائب کا شکار نہ ہونے دیتے

ہندو مسلم تعلق اور مسلک خلافت

(ہمدرد - ۲۹ - اپریل ۱۹۲۶ء)

یہ بڑا نازک دور ہے، ہندوؤں کی طرف سے شادی و سنگٹن کا کام بڑے زور شور سے ہو رہا ہے، علی برادران مسلمانوں کو جوابی کارروائی پیش کرنے دیتے، بلکہ ان مسلمان رہنماؤں کی مخالفت کرتے ہیں جو تبلیغ و تنظیم کا پرچم لے کر میدان میں آتے ہیں۔ محمد علی کی خواہش ہے کہ صحیح انجیل مسلمان رہنما غلط کار مسلمان رہنماؤں کو آگے نہ بڑھنے دیں اور صحیح انجیل ہندو رہنما غلط کار ہندو رہنماؤں کے آڑے آجائیں۔ محمد علی نے بدنامی بھی اور اس مسلک پر قابض رہے۔ لیکن گاندھی جی؟ موتی لال بان حضرات نے ہما بسھا کی سرگرمیوں کی نہ صرف مخالفت نہیں کی بلکہ درپردہ، بالواسطہ ہما بسھاٹیوں کی حوصلہ افزائی کی۔ اب محمد علی کی رہنمائی میں خلافت کمیٹی کا مسلک، بالنتیجہ وہ ہندو رہنماؤں کو دعوت دیتی ہے کہ اگر سوراج حاصل کرنا ہے تو خانگی جنگ بند کرو۔ غلط کار رہنماؤں کو ٹوکو۔ ورنہ ہم بھی مسلمانوں کی تنظیم کا کام اپنے ذمہ لیتے ہیں۔

چنانچہ اس بیان کے چند روز بعد دہلی میں اسپیشل خلافت کانفرنس کا جلسہ ہوا مسیح الملک حکیم احمد خاں صدر ستیقبالیہ تھے۔ مولانا ابوالکلام آزاد کی تائید سے مولانا

سید سیدمان ندوی صدر جلسہ ہوئے حکیم صاحب نے بھی ہندو رہنماؤں کی شکایت کی
سید صاحب نے اپنے خطبہ میں کہا، اہم تمہاری طرف ہاتھ بڑھا رہے ہیں اب ہمیں اختیار
ہے کہ اس ہاتھ کو مصافحہ کا ہاتھ سمجھو یا وہ ہاتھ جو ایک پہلوان دوسرے سے ملا رہا ہے
مسیح الملک کے اس رویہ، محمد علی کی اس روشن روش، اور خلافتِ کمیٹی

کے اس مسلک پر ————— جو بہر حال مدافعت تھا —————
ہندو اخبارات نے خوب گالیاں دیں۔ مگر گاندھی جی وغیرہ اب بھی لٹ سے منہ ہونے
وہ اتحاد سوز ہستیاں ————— مالوی جی اور لاجپت رائے —————
کی عقیدت میں چور رہے۔ (مؤلف)



مرکزِ جمعیتِ خلافت کے بعض ارکان جو سمرناٹھ و اور پٹنہ
موتی لال نہرو سے مشاورہ کرنے کی غرض سے یہاں آئے ہوئے ہیں موجودہ صورت
حالات پر غور کر رہے ہیں۔ جو کلکتہ کے فرقہ وارانہ فسادات کی وجہ سے پیدا ہو گئی ہے
مجلسِ خلافت کے سربراہ اور وہ ارکان میں سے ایک کی رائے میں یہ صورت
بہت تشویش انگیز ہے اور ان کو اندیشہ ہے کہ آگے چل کر اسکے بد سے بدتر ہو جانے کا
احتمال ہے۔ محمد علی نے ایسوسی ایٹڈ پریس کے ایک نمائندے سے دورانِ ملاقات
میں حالاتِ حاضرہ پر بحث کرتے ہوئے فرمایا۔

”مرکزِ جمعیتِ خلافت جس کے اجلاسِ دہلی میں ۱۷ سے ۲۱ اپریل تک
منعقد ہوئے ہیں ان میں بہت طویل غور و خوض کے بعد جو باتیں طے پا چکی ہیں مجھے امید
ہے کہ ان سے بہت اہم اور دور رس نتائج پیدا ہوں گے عوام کے دماغ میں غم

خلافت کا تخیل زیادہ تر ”اسلام بیرون ہند“ سے وابستہ ہے۔ کیونکہ خلافت کیٹیٹ جنگ کے آخری مہینوں میں عالم وجود میں آئی تھی۔ تاکہ اسلام کے دنیوی اقتدار کو نیست و نابود ہوئے اور سلطنت خلافت کو ٹکڑے ٹکڑے ہونے سے بچا جاسکے، لیکن دو سال ہوئے خلافت کیٹیٹ نے مسلمانان ہند کے، مذہبی، تمدنی، تعلیمی اور اقتصادی معاملات کی نگہداشت کا فرض بھی جو، کچھ کم اہم نہ تھا، اپنے ذمہ لینے کا فیصلہ کیا جس سے اس نازک زمانہ میں جب کہ تحریک ”عدم تعاون“ اپنے عروج پر تھی۔ مجبوراً بہت کافی غفلت و بے اعتنائی برتنی گئی تھی۔ بد قسمتی سے تحریک خلافت میں اس جدید باب کے آغاز کا اظہار مجلس خلافت کے دستور اساسی میں تبدیلی کر کے نہ تو بتکام میں کیا گیا اور نہ کانپور میں۔ جیسا کہ قواعد کی رد سے ضروری تھا۔ اور اگرچہ کیٹیٹ اپنے جدید فرائض ضروری قوت و مستعدی کے ساتھ انجام دینے کا تہیہ کر چکی تھی مگر ناما کافی اعلان کی وجہ سے اسکی وجوہ پر اس حد تک لبیک نہیں کہا گیا جس حد تک کہ ان ذمہ داریوں کے قبول کرنے کے لئے ضروری تھا۔ اب اس نے طے کر لیا، کہ اس واقعہ کا خاطر خواہ اعلان کر دے کہ اس نے مسلمانان ہند کی تمام مذہبی، تمدنی، سیاسی، اقتصادی اور تعلیمی ضرورت پوری کرنے کا فیصلہ کر لیا ہے بشرطیکہ وہ ایسے جامع اقدام کے لئے ضرورت کے مطابق آدمی اور روپیہ فراہم کریں۔ اب تک کوئی ایسی تنظیم نہیں رہی جس نے ایک ایسی جامع نوعیت کی ذمہ داری قبول کی ہو کہ وہ مسلمانوں کی تمام ضروریات کی تکمیل ہوگی۔ اسی کا یہ نتیجہ ہے کہ ایک ضرورت بھی پوری نہیں ہوئی۔ اور اگر پوری ہوئی بھی تو محض ادھوری۔ اب خلافت کیٹیٹ پہلی مرتبہ نہ صرف خلافت کے اقتدار دنیوی کے غازی کی حیثیت سے میدان عمل میں

آتی ہے بلکہ یہ بجائے خود ایک چھوٹے پیمانہ پر خلافت کا ملہ ہوگی۔ یہ خلافت، بنی امیہ، بنی عباس، یا عثمانی ترکوں کی سی خاندانی خلافتوں کے مانند نہ ہوگی بلکہ پہلے چار خلفاء کی خلافت کا نمونہ ہوگی جو خلفائے راشدین کہلاتے ہیں یا اب سے تقریباً بیس برس پہلے کے محاورہ میں تنظیم ”خلافت“ اسلامی ہند کی ولیم و ہائیکل (یعنی تمام قومی ضروریات کو پورا کرنے والی) ہوگی۔

اسکے یہ معنی نہیں ہیں کہ یہ تمام قومی کاموں کا بلا شرکتِ غیر سے ٹھیکہ لے لیگی اور اپنی ہوس کا تنہا کے لئے اور تمام جماعتوں کو جو اس وقت کام کر رہی ہیں ہاتھ پر ہاتھ رکھ کر بیٹھ جانے پر مجبور کر دے گی۔

یہ تنہا کسی چیز کا اجارہ نہیں لے گی مگر ہر چیز میں اعتدال و انضباط پیدا کرے گی۔ اور اسے منظم بنائے گی اور یہ کسی پرشور و شوق مدخلت کے ذریعہ نہیں بلکہ جس قدر فافہ عامہ کا کام کر نیوالی جماعتیں اس وقت قوم میں موجود ہیں، اور چھوٹے یا بڑے پیمانے پر مفید کام کر رہی ہیں، یہ ان سب کی معین و مددگار ہونے کی کوشش کرے گی۔ سیاست کے دائرہ عمل میں خلافت نے اپنے اغراض و مقاصد کی فہرست میں سوراخ کو ہمیشہ سب سے مقدم رکھا ہے۔ یہ اب بھی سب سے مقدم ہی رہے گا۔ لیکن اس وقت تک سربراہِ مذہب مسلمانان ہند جو سرسید احمد خاں کے مسلک سے الگ ہو گئے تھے۔ اپنا سیاسی مستقبل انڈین نیشنل کانگریس کے حوالے کر چکے تھے۔ جو ہمارا جمی کے آنے پر سب سے پہلی مرتبہ صحیح معنی میں ہندوستانی اور قومی جماعت ہو گئی تھی۔ مگر ہوا یہ ہے کہ حال میں بعض ہندو اکابرین کی سرگرمیوں کی بدولت ہندو ذہنیت میں ایک عظیم بیدار ہو گیا ہے۔ کیونکہ جب ہمارا گاندھی نے بلا امتیاز تمام

قوموں کی عنان رہنمائی اپنے ہاتھ میں لے لی۔ تو یہ سپاہ سالار بلا فوج کے رہ گئے۔ جب جہاتما جی اور دوسرے سربراہان اور وہ کارکن تحریک عدم تعاون کے دور میں جیل میں تھے تو ان ہندو لیڈروں نے مسلمانوں کی نہایت ہی تاریک تصویر کھینچی شروع کی اور یہ کہہ کہہ کر کہ ”یہ ہیں وہ موذی مسلمان جن کے ساتھ جہاتما جی چاہتے ہیں کہ تم ملکر کام کرو، ہندوؤں کو جہاتما جی سے بھی برگشتہ کر دیا۔ جب وہ عام ہندوؤں کو برا فروختہ کرنے میں کامیاب ہو گئے تو اسی نمونے کے مسلمانوں نے بھی وہی کھیل کھیندا شروع کر دیا۔ اور وہ اتنے ہی تاریک رنگوں میں ہندوؤں کو پیش کرنے لگے کہ ایسے ہیں یہ موذی ہندو جن کے ساتھ علی برادران اور دوسرے رہنمایاں خلافت تھیں اتحاد کرنے کو کہتے ہیں“

اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ہندو قوم میں جہاتما جی کا اور مسلمانوں میں خلافت کے لیڈروں کا نفوذ و اثر روز بروز کم ہوتا چلا گیا۔ اس سے نہ ہندوؤں کا کچھ فائدہ ہوا۔ نہ مسلمانوں کو کچھ حاصل ہوا۔ البتہ ایک تیسری ہستی تھی جو جی بھر کر ان حالات سے محفوظ ہوئی۔ ہاں خلافت کے لیڈروں کے حق میں اتنا ضرور کہنا بڑی گنا کہ انہوں نے تقریباً بلا استثناء اپنی سپاہ کے ہر باغی کو نہایت صاف اور غیر مبہم الفاظ میں برا کہا۔ جب کہ یہی ہندو مسلم مجاہدوں میں کسی مسلمان کی طرف سے زیادتی دیکھی تو انہوں نے بار بار اٹھار ہیزاری کیا اور غیر ہرول غرہ ہو جانے کا خیال ذرا مانع نہیں آیا، جو ان حالات میں ان کے لئے ایک یقینی چیز تھی۔

بجز جہاتما گاندھی کے اس ذکر کے جو انہوں نے آریہ سماج کے متعلق ہندو مسلم کشیدگی کے سلسلہ میں اپنے جوہر والے مضمون میں کہا تھا۔ اور سرسرنجنی

نائیڈ وکے اس اظہار نفرت کے جو انہوں نے گزشتہ موسم سرما میں پنجاب کے اندر فرقہ وارانہ جھگڑوں پر کیا تھا، اب تک کسی ہندو لیڈر نے یہ جرات نہیں کی ہے کہ ہندوؤں کے اندر جو لوگ مذہبی دیوانے ہیں انہیں برا کہہ سکیں جس کا نتیجہ یہ ہے کہ ایک طرف اگرچہ مسلمان مذہبی دیوانے اپنی فرقہ وارانہ آغوشوں کو نہ دوبارہ زندہ کر سکے۔ مگر دوسری طرف ہندو مذہبی دیوانوں نے اپنی ہندو جھاڑوں اور سنگٹھن اور شدھی کی تحریکوں میں ایک نئی روح پھونک دی ہے۔ اور ہندو قوم کی ذہنیت کو اس حد تک بدل دیا ہے جس کا کبھی گمان بھی نہیں ہو سکتا تھا۔

مسلمان لیڈروں نے بار بار اس کا اعلان کیا ہے کہ ہندوؤں کی زیادتیوں پر کچھ برا کہنا ان کے لئے مناسب ہے اور نہ منہ پر اٹل لئے کہ یہ ایک ایسا معاملہ ہے جسے خود ہندو لیڈری بہتر طریقہ پر سٹ کر سکتے ہیں۔ اور مسلمان لیڈروں کے اس معاملہ میں غفلت دینے سے ممکن ہے کہ غلط فہمیاں پیدا ہوں اور ہندوانہ افواج کے کرنے پر اور پھر ہوجائیں، جنہیں برا کہا گیا ہے لیکن ہندو لیڈران زیادتیوں پر انکو برا کہنے سے قاصر رہے بلکہ برعکس اس کے ان میں سے بعضوں نے ایسا جواب دیا کرنا اور ایسے خیالات کا پھیلا نا شروع کیا جن سے وہ شعلے بھڑک اٹھے، لہذا خلافت کمیٹی ان حرکتوں کی بنا پر ان ہندو لیڈروں سے جو اب تک محفوظ رہے ہیں یہ دریافت کرنے پر مجبور ہوئی ہے کہ وہ ان ہندو مجنوں کو برا کہنے کے متعلق اور ان حرکتوں کے روکنے کے لئے کیا کرنا چاہتے ہیں؟ ان ہندو لیڈروں سے جو جواب ملے گا اسکے مطابق خلافت کمیٹی مسلمانوں کو ہدایت کرے گی کہ وہ اپنی آئینہ سیاسی پالیسی کی طرح بنائیں۔ چنانچہ اس مسئلہ پر غور و بحث کرنے اور آخری تصفیہ کے لئے خلافت کانفرنس کا ایک ٹھکانا لاہور میں بتاریخ ۷-۸-۱۹۳۷ء بمقام روز جمعہ و شنبہ

طلب کیا گیا ہے۔ یہ اطلاع بہت دیر میں دی جا رہی ہے لیکن چونکہ ۱۰۔ مئی کو یا اسکے قریب خلافت کمیٹی اور جمعیتہ العلماء کے وفد موثر اسلامی میں شرکت کے لئے حجاز روانہ ہو رہے ہیں۔ اس لئے اس سے زیادہ اطلاع دینی ممکن بھی نہ تھی۔ پھر بھی امید ہے کہ ہر صوبے سے مسند و بین کیئر تعداد میں آئیں گے اور اجتماع مختلف صوبوں کی نمائندگی کے اعتبار سے بہت کامیاب رہیگا۔ اکثر مسلمان خلافت کمیٹی کو اس بنا پر پہلے ہی بُرا بھلا کہہ چکے ہیں کہ اس نے ہندوستان کے تبدیل شدہ سیاسی حالات کا لحاظ نہیں کیا لہذا اب اس سے زیادہ تائید ضروری مگر دشوار صبر کا اظہار نہ ہوگا۔ بلکہ فی الواقع کی ادائیگی میں ایک مجرمانہ غفلت ہوگی۔

مجھے یہ امید ضرور ہے کہ ہندو لیڈر غور و فکر کے بعد یا ہمارے حال کے تیار ڈجیالات کے بعد اس معاملہ میں اپنے فرض کی ادائیگی سے قاصر نہیں گے لیکن بہر کیف ہیں وہ فرض ادا کرنا ہے جو مسلمانوں کی جانب سے ہم پر ہے۔ یہ میرا اعتقاد بھی ہے اور میری دعا بھی کہ ہم دونوں ملکر دفتری حکومت کا مقابلہ کریں گے جو ہماری فوج کی ہر قسم و تفریق سے اپنی طاقت کو بڑھا رہی ہے۔ خواہ کسی قسم کے حالات بھی رونما ہوں مسلمان اس محاذ جنگ کی جانب سے متداخل نہیں برت سکتے۔ جس پر اب تک کلینہ الکی تمام توجہ مرکوز رہی ہے، ہندو خواہ کچھ بھی کریں یا کچھ بھی نہ کریں اسکا اثر ہمارے احساسات اور افعال پر جہاں تک غور ملکی دفتری حکومت کا تعلق ہے کچھ نہ پڑے گا لیکن جس چیز سے زمین اور آسمان کا فرق پڑ جائیگا وہ یہ ہے کہ آیا ہمارے ہندو بھائی اس محاذ پر ہمارے دوش بدوش کھڑے ہو کر لڑیں گے یا آپس میں بات پر مجبور کریں گے کہ ہم ادھر بھی اپنی لڑائی جاری رکھیں اور اس مصیبت میں بھی بٹریں کہ اپنے عقید کی ہندوؤں کے حلوں سے حفاظت کریں مسلمانوں کی جانب سے

بھی ہم پر ایک فرض عاید ہے۔ اور ہندوستان کی جانب سے بھی ہیں یہ دونوں فرایض ادا کرنے چاہیئے۔ لیکن اگر ہم مسلمانوں کے فوائد کو غیر محفوظ چھوڑ دیں اور ہندو بھاسکے مجنوں کو یہ اجازت دیدیں کہ وہ وطن میں اور زیادہ فسادات پھیلائیں تو ہمارا وہ فرض بھی ادا نہیں ہو سکتا جو ہندوستان کی جانب سے ہم پر عاید ہے۔ دفتری حکومت کے ساتھ ہماری لڑائی درحقیقت ایک ایسی لڑائی ہے گویا ہمارا کوئی دشمن نہیں ہے۔ ہمیں اپنے راستہ میں خباثت نفس کو حائل ہونے دینا چاہئے لیکن اپنے ہی ہموطنوں کے خلاف جنگ تو اس درجہ المناک چیز ہے کہ اسکا خیال نہک نہیں کیا جاسکتا اور ہم اس قسم کے تمام امکانات کو جس قدر صلہ ممکن ہو اپنے دل سے نکال دینے کے متمنی ہیں۔ مجھے بھروسہ ہے کہ ہمارے ہندو رفقا اس قسم کے غم انگیز امکانات کو دلوں سے دور کرنے میں بلا ایک لمحہ کے توقف کے ہماری مدد کریں گے جس خلافت کا لفرنس کو اب دعویٰ کیا گیا ہے وہ یقیناً ایک تاریخی وقوعہ ہوگی اور مجھے سچے دل سے اعتماد ہے کہ وہ ایک ایسے دور امن و خوشدلی کا آغاز کرے گی جو اس دور پر بھی سبقت یجا بیگا جو ۱۹۱۹ء کے ختم کے قریب امر نس کی خلافت کا لفرنس نے شروع کیا تھا اور ایک ایسے زمانہ کی ابتدا ہو گئے نہ کرے گی جو اس موجودہ زمانہ سے بھی جھگڑے اور ٹکرائیں بڑھ جائے اگر ضرورت ہو تو مسلمانوں کو اپنے ایمان اور اپنی عزت کے سوا ہر چیز ہستی اور رفاقت کے ناقابل انکار مطالبات کے نذر کر دینی چاہئے۔ مگر قوت یا انہار قوت کے حوالے وہ کچھ نہیں کر سکتے۔ انہیں بھڑکا کر غضب ناک کر دینا آسان ہے۔ مگر انہیں پھر قابو میں لانا امر دشوار ہے۔ مجھے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مسلم لیگ کے غیر العزم اور سرمیاں محمد شفیع کی طرح حلقہ کانگریس میں بھی ہندو لبرل اور ہندو انڈی پنڈنٹ اصحاب کے علاوہ اب بہت سے ہندو لیڈروں نے سوراخ کا خیال چھوڑ دیا۔

ہے۔ اور صرف عہدوں کے لقمہ لائے تڑکے لئے جھگڑنے کے خواہشمند ہیں۔

انہیں اس دن کا ڈر ہے جبکہ جیسا کہ وہ سمجھتے ہیں ہندوستان میں انہیں ہندوستان کے مسلمانوں سے بچانے کے لئے جنگی تعداد ہند کوں کی تعداد کی ایک تہائی ہے، برطانوی دفتری حکومت اور برطانوی سنگین موجود نہ ہوں گی۔ نیز ان مسلمانوں سے بھی انہیں خطرہ ہے جو سرحد پار لیتے ہیں۔ حالانکہ انکی تعداد اور بھی کم ہے۔ پس یہ لوگ برطانوی حکومت کو ایک متقل چیز سمجھتے ہیں جو بغیر کسی عالمگیر انتشار کے جیسا کہ گزشتہ جنگ عوامی تھی بل نہیں سکتی

اس اثنا میں جو کچھ ان کی خواہش ہے وہ یہ کہ اس غیر ملکی حکومت کے

خواب نعت سے جو کڑے گریں، ان پر پورا پورا قبضہ ہے۔ اور حتی الامکان مسلمانوں کا اس میں کچھ حصہ نہ ہو۔ پھر یہ لوگ تباہ کرنے کی کوشش کرتے ہیں اور یہ بھول جاتے ہیں کہ یہ غیر ملکی حکومت خود اپنے وجود کی خاطر کسی فرقہ کو کلی طور پر فنا نہ ہونے دیگی قبل اس کے کہ کوئی فرقہ فنا ہو ان کی یہ دلی خواہش ہے کہ جہاں تک گاندھی کے اسن بہت ہی اہم مقولہ کو غلط ثابت کر دکھائیں کہ ہندو بزدل ہوتے ہیں اور مسلمان لڑاکا۔ ان دونوں صورتوں میں سے ایک بھی ایسی نہیں ہے جسے صداقت کا بل کہا جاسکے اور جس میں بجز سچائی اور صداقت کے اور کچھ نہ ہو۔

بہر حال ہندو عوام الناس کو اس وقت متعصب ہندو لیڈران ترغیب دے رہے ہیں کہ ہندو جس قدر لڑاکا بن سکتے ہیں بنیں۔ اور کلکتہ میں جو کچھ زیادتیوں کی گئی ہیں انہیں اس قابل سمجھا گیا ہے کہ آپس میں ایک دوسرے کو مبارکباد دی جائے۔ خلافت کا نعرہ کو مسلمانوں کو قابو میں رکھنا بڑے گناہ کا وہ متعصب ہندو

۱۴۶
کی نقل و حرکت کی نقل نہ کرنے لگیں۔ لیکن وہ مسلمانوں کو بزدل بنانے کی خواہش
نہیں کر سکتی۔ اور اگر وہ ایسا کرنا چاہے بھی تو اس میں کامیاب نہ ہوگی۔



یوپی کی پولیٹیکل کانفرنس

(جلد ۱-۲ - دسمبر ۱۹۲۷ء)

۰۔ اس مضمون میں اگرچہ بعض غیر متعلقہ باتیں بھی ہیں۔ لیکن اپنی اہمیت کے لحاظ سے قابل مطالعہ ہیں۔ اور کانفرنس کے سلسلہ میں جو بیان ہے وہ اپنی اہمیت اور افادیت کے لحاظ سے خاص چیز ہے۔

اس سے معلوم ہوگا کہ محمد علی کس ماحول میں تھے، اور پھر بھی کیا کرتے رہتے تھے۔

مؤلف

عجب اتفاق تھا کہ ماہ نومبر کی آخری تاریخوں میں کئی طرف سے میرے لئے بلاوا آیا، اور میں سخت گفتگو میں مبتلا ہو گیا کہ کہاں جاؤں اور کہاں نہ جاؤں۔ صوبہ جات متحدہ میں سہ ماہی کے ضلع نے خلافت کی تحریک میں جو حصہ لیا تھا۔ اس سے بھی طرح ثابت ہو گیا تھا کہ یہاں کے مسلمان کیسے پر جوش، جفاکش، اور ایثار کرنے والے ہیں اور گو سہارن پور، دہلی سے

کچھ دور نہیں، لیکن یہ بھی ایک عجیب واقعہ ہے کہ مجھ جیسا سارے ہندوستان میں گھومنے والا آج تک سہارنپور نہیں گیا۔ گو مرحومہ "بی اماں" اور میری اہلیہ ہمارے قید کے زمانے میں اس ضلع کے گوشہ گوشہ میں گھوم چکی تھیں۔ اور خلافت کے لئے بہت سارے پیسے اور منوں چاندی کا زیور جمع کر چکی تھیں۔

۱۹۲۳ء کے محرم میں، سہارنپور کے فسادات نے مسلمانوں کو جس قدر تباہ و پریشان کر ڈالا، اسکا اندازہ وہی کر سکتے ہیں جو اس سے قبل کے جوش کا آج کی افسردگی سے مقابلہ کر کے دیکھتے ہیں۔ جو لوگ باجے گاہے، اور غلوں کی اونچائی نیچائی پر مسلمانوں کو ٹپنے مرنے پر تیار کرتے ہیں۔ گو وہ خود اکثر اس میدان میں قدم رکھنے کے لئے تیار بھی نہیں ہو کر تے۔ اور اس میں بہت وقت قدم رکھتے ہیں جب ان کی لیڈری کے فریب خوردہ مسلمان جیلوں میں ٹھونس دئے جاتے ہیں اور کوئی انکی ضمانت تک نہیں کرتا، نہ ان کے مقدموں کی پیروی کے لئے آمادہ ہوتا ہے۔ اور اس وقت بھی بھائے انکی واجبی مدد کرنے کے، دوسروں ہی کو مدد کو کہتے ہیں۔ اور جب وہ قاصر ہوتے ہیں تو ان پر یمن طعن کرتے ہیں۔ انکو اسکی کیا پرواہ ہے کہ سہارنپور کے مسلمان ۱۹۲۳ء کے فسادات کے باعث کس قدر تباہ و برباد ہو گئے۔

ہم سے جو اس امت مرحومہ کی تنظیم کی فکر میں گھلے جاتے ہیں کو ٹی ایم سے پوچھے کہ سہارنپور جیسے پر جوش ضلع کے مسلمانوں کی اس افسردگی سے اس امت مرحومہ کو کتنا نقصان پہنچا۔ میری اہلیہ نے سہارنپور، منطفہ نگر، اور بجنور کے ضللاع کے بہت افسر دو دوروں کا گزشتہ چار پانچ سال میں نہ ذکر کیا ہوگا تو پندرہ بیس بار ذکر کیا ہوگا۔ او ہر ایک میرے دل پر اس زمانے کے جوش وائثار کا خیال کر کے اور اسکا مقابلہ آجکل کی

۱۲۹
افسردگی سے کر کے ایک چوٹ سی لگتی تھی۔ اور میں سوچا کرتا تھا کہ کیا ان ضلعا میں
جہاں گنہوار، اور دیوبند واقع ہیں، جنگی بدولت ہمارے خزاں دیدہ چمن میں بھی ایک
بہاری نظر آنے لگی تھی۔ اب ہمیشہ افسردگی ہی افسردگی رہیگی بحال ہی میں میرے پاس
مولانا سید طفیل احمد صاحب ایم۔ ایل۔ سی۔ کا دعوت نامہ پہنچا۔ کہ منگلور میں مسلمانوں
کا ایک اجتماع ہونی والا ہے وہ تم کو بھی بلاتے ہیں۔ مولانا حسین احمد صاحب صدر جلسہ
ہوں گے، تم بھی شریک ہو۔

مولانا حسین احمد صاحب ہمارے مدنی جانشین حضرت شیخ الہند مرحوم اور مولانا
طفیل احمد صاحب سابق سب جسٹس کا اجتماع نہایت بہت فراخ تھا۔ ایک سچا فاضل
مسلمان کیا کچھ کر سکتا ہے اسکا اندازہ میرے محسوس کراچی کے رفیق مولانا حسین احمد صاحب
کی گزشتہ چند ماہ کی کارگزاریوں ہی سے کیا جاسکتا ہے۔ آپ نے سلسلہ میں چند سال قیام
فرمایا تھا تو بنگال اور آسام کے ان حصوں میں جو سلسلہ سے متصل تھے پھر قومی اور ملی تحریک
کی ایک لہر پیدا کر دی تھی۔ اب پھر اپنے استاد اور پیر کی قیام گاہ میں آپ کو رونق افروز ہوئے
چند ہی ماہ ہوئے تھے لیکن اتنے ہی عرصہ میں آس پاس کے ضلعوں میں آپ نے اس حکومت
پرستی کے پرچے اڑا دئے تھے جسے حکومت کے گرگوں اور مسلمانوں کے گمراہ کرنیوالوں نے
ایک عرصہ سے پھر یہاں پھیلانا شروع کر دیا تھا۔

دہرہ دوں اور سہارنپور میں مولانا کی دل سے نکلی ہوئی اور دل میں گھر کر نیوالی
تقریروں نے ان لوگوں کے جادو کو ہرگز نہ چلنے دیا۔ اور ڈاکٹر ضیاء الدین احمد صاحب
بھی جو نام نہاد مسلم لیونیوسٹی، علی گڑھ کی تعلیم کے سوا ابظاہر ہر چیز میں دلچسپی لیتے پھرتے
ہیں۔ سہارنپور سے خاص اور نامراد ہو کر واپس ہوئے تھے۔ احمد فند کہ طفیل احمد صاحب

بھی ہمارے ہم خیال ہو گئے تھے۔ میں ہمیشہ سے سید صاحب کی محنت و دیدہ ریزی اور خاموشی کے ساتھ کام کرنے کا قائل تھا۔ لیکن افسوس کیا کرتا تھا کہ وہ سیاست ملی میں ایک غلط راستہ پر پڑ گئے تھے۔ اب جبکہ وہ بھی ہمارے رفیق سفر تھے اور مجھے منگلو ر مدعو فرما رہے تھے میں کس طرح اس دعوت کو رد کر سکتا تھا۔ لیکن اپنی پھٹی لڑکی کی علت کی وجہ سے مجھے ایک ماہ شملہ پر گزارنا پڑا تھا۔ اور اسکے علاوہ بھی وسط اگست سے بار بار شملہ جانا پڑا تھا۔ اور دوسرے دور دراز سفر بھی کرنے پڑے تھے جیسا کہ وسط جولائی سے ہی سے سفر شروع ہو گیا تھا۔ اور اس سے پہلے بھی وسط مئی سے وسط جون تک سفر ہی سفر رہا تھا۔ جس کا یہ نتیجہ ہوا تھا کہ ”ہمدرد“ کا نو ذکر ہی کیا ہے صوبہ دہلی کی خلافت کمیٹی کا بھی کوئی کام نہ کر سکا تھا۔ سالانہ انتخابات اب تک نہیں ہوئے تھے۔ نہ سال نو کے لئے دہلی کے مسلمانوں کو خلافت کا ممبر ہی بنا سکا تھا۔ شملہ سے آتے ہی انتخابات کے لئے ۲ دسمبر کی تاریخ مقرر کی تھی حالانکہ ستمبر میں یہ سب کچھ ہونا چاہئے تھا۔ اس لئے ۲۵ نومبر کو جامع مسجد دہلی میں تقریر کر کے سال نو کے لئے ممبر بنائے۔ وہ تاریخ یوں گئی ۲۶ نومبر کو ایک عزیز دوست کی صاحبزادی کے نکاح میں مدد اہل عیال شرکت کا وعدہ کر چکا تھا۔ ۲۷ کو یہاں جمعیت خلافت کی مجلس عاملہ کا جلسہ تھا۔ ۲۶ - ۲۷ - ۲۸ کو علی گڑھ میں صوبہ جات متحدہ کی پولیٹیکل کانفرنس تھی۔ بادل ناخوستہ منگلو ر کی دعوت کو رد کرنا پڑا۔ اس لئے کہ اس کے سوا چارہ کار نہ تھا۔ انہیں تاریخوں میں ندوۃ العلماء کا سالانہ جلسہ تھا۔ مجبوراً اسکی دعوت کو بھی رد کرنا پڑا۔

انہیں تاریخوں میں پارلیمنٹ میں ایم پی کمیشن پر ”مباحثہ“ ہونیوالا تھا۔

”ہمدرد“ کے لئے خود اپنے قلم سے اس پر کچھ نہ کچھ لکھنا ضروری تھا۔ اگر خود نہ بھی لکھتا۔ اور کسی سب ایڈیٹر کو اپنے خیالات سے مطلع کر کے کچھ لکھوا ہی دیتا تو شاید کام چل جاتا۔ مگر میرے سفر کے ایام میں ایک سب ایڈیٹر کو جنہیں ایک ضروری خانگی کام کے لئے گھر جانا ضروری تھا۔ یہاں میں نے قید کر دیا تھا۔ میری شکل سے واپسی پر اس غریب کو رہائی نصیب ہوئی۔ اب جو سب ایڈیٹر وغیرہ یہاں تھے ان پر اتنا بوجھ آ پڑا تھا کہ وہ تنہا اسے نہ اٹھا سکتے تھے۔ مجبوراً یہ کیا کہ دن بھر اور کام کر کے رات کو ”ہمدرد“ کے لئے مضمون لکھنے بیٹھا۔

کیا قارئین کرام اس انسان کے دماغ کی حالت کا اندازہ فرما سکتے ہیں جو تھوہ بپی پی کی رات کو جاگے اور صبح کے سارے تین بجے اپنا مضمون ختم کر کے سوئے کے لئے جاگئے اور پھر علی الصبح اٹھ کر سفر کے لئے بستر باندھے اور یہاں سے روانہ ہوئے؟

دوسری شب کو اپنے عزیز دوست کی صاحبزادی کے نکاح میں شریک ہوا۔ ایک بجے کے بعد فراغت ہوئی۔ دوسرے دن دہلی آیا۔ اعلیٰ حضرت بادشاہ ملک خداداد افغانستان کے استقبال کے سلسلہ میں کام کیا۔ جمعیت خلافت کی مجلس عاملہ کے جلسہ میں شریک ہوا۔ اور رات کو گھر آیا۔ اب تک پارلیمنٹ کے مباحثہ میں جو تقریریں ہوئی تھیں ان کو نہ پڑھ سکا تھا۔ ان کا ایک ایک حرف پڑھا۔ اور جب اس خرافات کو ختم کر چکا تو معلوم ہوا کہ گھڑی میں ایک بج چکا تھا۔ اور اب دماغ بھی ”گڈ نائٹ“ کہہ کر رخصت ہو رہا ہے۔ مجبوراً پلنگ پر لیٹ رہا صبح کے ۴ بجے اٹھا۔ اور جانے سے پیشتر ”ہمدرد“ کے لئے مضمون لکھا۔ جب وہ ختم ہوا کہ نو

بچ چکے ہیں۔ گاڑی سوانو بچے چھوٹی تھی۔ کپڑے بدلے اور بلاناشتہ کئے ہوئے تانگہ دوڑاتا ہوا اسٹیشن پر پہنچا۔ اسٹیشن کی گھڑی نے کہا کہ ٹرین نوپانچ منٹ ہوئے چل بھی دی۔ مگر اس مایوس کن اطلاع پر بھی افتاں خیزاں سب سے آخری پلیٹ فارم پر پہنچا تو گاڑی ابھی موجود تھی۔ خدا کا شکر ادا کیا۔ ٹکٹ منگوایا اور علیگڑھ کو روانہ ہوا۔ خود چکے اسٹیشن پر اہل خیال کو ساتھ لیا۔ آمنہ مرحومہ کی قبر پر جا کر ان کو بھی فاتحہ پڑھنا تھی۔ علیگڑھ پہنچ کر ایک موٹر منگائی تاکہ جلد فاتحہ سے فارغ ہو کر صوبہ متحہ کی پولیٹیکل کانفرنس میں شریک ہوں۔

حاجی موسیٰ خاں صاحب کی طرف سے ڈاکٹر انصاری شعیب قریشی صاحب عبدالرحمن صدیقی صاحب کے ساتھ ہم سب کی بھی دعوت تھی۔ مگر ہم نے وقت بچانے کے خیال سے اسٹیشن ہی سے کچھ خرید کر کھالیا۔ اور قبرستان گئے۔ زندوں کے لئے نہ معلوم اب علیگڑھ کی نام نہاد مسلم یونیورسٹی کیا کرتی ہے؟ مگر مردوں کے لئے تو بخانا اس نے کچھ بھی نہیں کیا۔

قبرستان منٹو سرکل کے قریب ہی ہے اور مرحوم سرفراز خاں کے بنگلہ "سرفراز" کے پاس سے راستہ مڑتا ہے مگر شریک اب تک تیار نہیں کی گئی ہے۔ ریت اور خاک اور گڑھوں میں سے جس طرح ہوسکا موٹر کو نکال کر قبرستان پہنچا۔ وہاں کی زمین اس قدر بخر واقع ہوئی ہے کہ کوئی درخت نہیں اگتا۔ ہر طرف ویرانہ ہی ویرانہ نظر آتا ہے اور چونکہ بارش کے موسم میں پانی سب طرف بھر جاتا ہے اور کچھ کی وجہ سے قدم یا تو زمین پر جم ہی نہیں سکتا یا اس قدر پھسلتا ہے یا جم جاتا ہے کہ پھر اٹھنا ناممکن ہو جاتا ہے۔ مانسوں کے آتے ہی مردوں تک رسائی ناممکن ہو جاتی ہے۔ اور

انہیں دور ہی سے سلام ہوتا ہے۔

خیر اب تو موسم سرما شروع ہو گیا تھا "السلامہ علیکم یا اصحاب القبر" کہتے ہوئے ہم لوگ بڑھے۔ ان کے لئے دعا مانگی۔ قرآن کریم کے چند رکوع پڑھ کر بیٹھے اور ان سے پھر چند ماہ کے لئے رخصت ہوئے۔ یہ دیکھ کر کسی قدر اطمینان ہوا کہ جس یونیورسٹی میں پروفیسروں پر ہر مہینے ہزاروں روپیہ صرف ہو کرتے ہیں اب اسکے مردوں کے لئے بھی ایک شخص بطور ملازم قبرستان رکھا گیا ہے۔ اس سے عرض کیا گیا کہ اگر ہو سکے تو ایک مولسری کا درخت ہماری دور افتادہ آمنہ مرحومہ کی قبر پر بھی لگا دے۔ اور اگر مٹی بدلنے پر بھی نہ آگ سکے تو بھول ہی کا درخت لگا دے تاکہ اسی کا سایہ اسکی قبر پر ہو سکے اور ہم کہہ سکیں گے سہ

بسم اللہ

جنوں پسند ہوا ہے ہیں بھولوں کی

عجب بہار ہے ان زرد زرد پھولوں کی

میری اہلیہ کی طبیعت پر تو اس فائنٹ جوانی کا اس قدر اثر ہوتا ہے کہ وہ پھر کسی سے بات کرنے کے قابل بھی نہیں رہتیں، گو میں خود اب سخت سنگدل ہو گیا ہوں انہوں نے کہا کہ مجھ سے اب کہیں نہ جایا جائیگا۔ مجھے اسٹیشن ہی بھیج دو، تاہم اسی بہانہ سے کہ کم از کم مجھے تو جلسہ گاہ میں آپ چھوڑ آئیے پھر موٹر میں چلے جائیگا۔ میں موٹر انجے اور اپنے لڑکی کے جلسہ گاہ آیا۔

جو باتیں وہاں ہو چکے سننے میں آئیں انہوں نے قلب کو اور بھی مضحل کر دیا معلوم ہوا کہ ابھی تک سبکٹ کیٹی ہی میں کٹم بٹھا رہی، جلسہ سارے بارہ بجے سے شروع ہو میو لالہ تھا۔ مگر سبکٹ کیٹی ہی میں اتنا وقت گزر جانے کے باعث اب

جلسہ ڈھائی بجے منعقد ہوگا۔ ملک و ملت کی جو حالت ہو رہی ہے اس کے باعث اپنے ذاتی غم میں ایک آنسو بھی گرانا اب حرام ہو گیا ہے بقول غالب

ایک ایک قطرہ کا مجھے دینا پڑا حساب
خون جگر و دلیت مژگانِ یار تھا

نہ معلوم کس منحوس گھڑی میں اس صوبہ کا نام ”صوبہ جات متحدہ“ رکھا گیا تھا۔ وہ دن ہے اور آج کا دن، اس سے زیادہ ”صوبہ جات غیر متحدہ“ کے نام کا کوئی صوبہ بھی پنجاب کے سوا سخت نہ ہو سکا۔

جب بجٹ کمیٹی کی کارروائی کا حال سنا تو سوچنے لگا کہ آئینہ مرجمہ کے لئے روٹوں یا اپنے صوبہ کا غم کروں؟ یہ جلسہ صوبہ کی ہندو بھائیاسلم لیگ کا نہ تھا۔ کانگریس کا جلسہ تھا، اگر یہاں بھی باوجود آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے جلسہ آئے منعقدہ ہوئی وکلکتہ ہندو مسلم تعلقات کے بارے میں استقدر شدید اختلافات موجود ہیں اور حکومت ہائے برطانیہ و ہند نے، ہندو مسلمان دونوں کی جس طرح تذلیل کی ہے اسکے بعد بھی خود صوبہ کی کانگریس کمیٹی میں ہندو مسلمان اس طرح ایک دوسرے سے دست و گریباں ہیں تو پھر اس ملک میں امن و امان کب قائم ہوگا؟ اتفاق و اتحاد کیسے ہوگا؟ اور اس ملک والوں کو آزادی کس طرح نصیب ہوگی؟

جلسہ گاہ سے حاجی کوٹلی خاں صاحب کے مکان پر آیا جہاں ڈاکٹر صاحب اور شعیب قریشی صاحب نہایت افسردہ دل بیٹھے ہوئے تھے۔ چار مہنتوں میں منعقد ہوئیوالے کانگریس کے صدر کے دل کو خاک طہیان ہوگا۔ جب اسکا اپنا صوبہ اس طرح میدان کارزار بنا ہوا ہے کہ وہ خود بجٹ کمیٹی کے جلسے کے بعد اس قابل نہیں رہا کہ جلسہ گاہ تک جاسکے،

اور جلسہ میں شریک ہو سکے،

صوبہ کی کانفرنس میں پیش ہونے کے لئے بجٹ کمیٹی نے وہ ریزولوشن توجو منظور کر لیا تھا، جسے بمبئی والے آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے جلسہ نے منظور کیا تھا۔ اور جس میں دہلی کی تجاویز شامل تھیں، گو بعض ہندو سمجھاٹیوں کو اس میں بھی تامل تھا۔ اور بنا گیا ہے کہ مولانا حسرت موہانی بھی صوبہ کے مسلم لیگ میں ان تجاویز کو منظور کرانے کے بعد اب پھر کسی قدر متامل تھے۔ اور جس شکل میں ریزولوشن پیش ہوئی وہ بالکل اس کے آخر میں بھی ”حول سے اتفاق ہے“ کی پھر لگا دی تھی جس سے اندیشہ ہوتا تھا کہ شاید اس کے حقیقی حوال سے اتفاق نہ ہو۔ جو یہ ہے کہ اگر ہندو پانچ صوبوں میں مسلمانوں کی اکثریت پر اعتماد کرنے کو آمادہ ہیں تو مسلمان بھی باقی دس صوبوں میں غیر مسلم اکثریت پر اعتماد کر شکوہ آمادہ ہیں۔ بظاہر اصول سے اتفاق ہے، اسے یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں، جو ہندو ہما سبھا والوں نے بھی لٹے تھے، کہ مخلوط انتخاب سے اتفاق ہے اور صوبجات سرحد بلوچستان کو مصلحت دے گئے جانے اور بالخصوص سندھ کے کہی سے علیحدہ کئے جانے سے اتفاق نہیں۔ خیر یہ بمبئی والے ریزولوشن کا حال تھا۔

لیکن جونہی کلکتہ والے آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے جلسے کے ریزولوشن کا وقت آیا۔ صاف معلوم ہونے لگا کہ اکثریت کی ذہنیت بالکل ہندو ہما سبھا کی ہے، اور اب تو بے حولی اس درجہ تک پہنچ گئی ہے کہ جن الفاظ میں کلکتہ کے ریزولوشن کے حوال سے اتفاق کیا گیا وہ بدیہی اور بین اختلاف تھا۔ وہ الفاظ اسی قسم کے تھے کہ ”حول سے اتفاق ہے مگر مقامی دستور اور احساسات کا لحاظ رکھا جائے“ حالانکہ کلکتہ کے ریزولوشن میں ہندو کے احساسات کا جس قدر لحاظ رکھا ممکن تھا رکھا گیا تھا مگر مقامی

ہستند، کی غلامی سے پوری پوری آزادی حاصل کی گئی تھی اب یہ ہندو کانگریس والوں کی اکثریت باوجود آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے فیصلے کے پھر مقامی دستور کا طوق غلامی ہماری گردن میں ڈال رہی تھی۔ اور لطف یہ ہے کہ باوجود شدید اختلاف کے ان ”ممول سے اتفاق“ والوں نے اس بے صہمی پر بھی مہر لکھا تھا کہ جو ریزولوشن محض اکثریت سے بجٹ کمیٹی میں منظور ہوا تھا۔ اسے صاحب صدر پیش فرمائیں۔ اور اس لغویت کے لئے برہان قاطع کیا ظاہر فرمائی گئی؟ یہی کہ اس طرح اختلاف ظاہر نہ ہوگا نیولین بھی دنیا سے اختلاف مٹانا چاہتا تھا۔ اور اسکی اس نے یہ ترکیب سوچی تھی کہ ساری دنیا کا خود بادشاہ بن بیٹھے۔ پھر اختلاف کون کرے گا! جب تک پنجاب اور بہار سی پنی اور یوپی کی ہندو اکثریت کے اکثر افراد کی یہ ذہنیت ہے، ہندو مسلم اتحاد کس طرح ہوگا؟ اور یہ ملک انگریزوں کی غلامی سے آزاد کیونکر ہوگا؟

میں نے پنڈت مدن موہن مالوی کے دونوں مضامین پڑھ ڈالے لیکن میرے دل پر ان کے ایک حرف کا بھی اثر نہیں ہوا۔ اس لئے کہ گو انہوں نے بزدلی سے بہادری کی طرف تو قدم بڑھانے پر آمادگی کا اظہار فرمایا ہے۔ اور گورنمنٹ کی غلامی سے نکل کر وہ ہم ”باجیوں“ میں شامل ہونا تو چاہتے ہیں (یا کم از کم ان جیسی باغیانہ باتیں کرتے ہیں) مگر ان کے ایک لفظ سے بھی یہ نہیں معلوم ہوتا کہ جس چیز کا ہاتھ لگائیں حکومت سے مطالبہ کرتے چلے آئے ہیں یعنی دل کی تبدیلی وہ خود مالوی جی میں پیدا ہوگئی ہے۔ اور وہ مسلمانوں پر مذہبی سیاسی اور اقتصادی غلبہ اور تسلط حاصل کرنے کے خیال کو چھوڑنے کے لئے بھی آمادہ ہو گئے ہیں۔

جب بجٹ کمیٹی نے ہندو سہاہیت کا طرح ثبوت دیا تو ہم لوگوں نے طے کر لیا

کہ ہم تو اب کانفرنس میں نہ جائیں گے اور باقی ماندہ مسلمان اس ریزولوشن کی مخالفت کر کے ووٹ دینے سے پہلے یہ کہہ کر اٹھ آئیں گے کہ دیل برہان میں ہم آپ کا مقابلہ کر سکتے ہیں اور اسی لئے کانگریس کے جہرے ہیں کہ دیل و برہان ہی سے کام لیا جائیگا۔ ہر شخص جانتا ہے کہ اعداد میں ہم آپ سے کہیں کم ہیں اسلئے ووٹ دینے کی ہمیں مطلق ضرورت نہیں۔ آپ جس طرح چاہیں کانگریس کو چلائیں اور اسل و سٹرن کے دعوے کا جواب دیں کہ انگریزی پارلیمنٹ اقلیتوں کے حقوق کا محافظ ہے۔

لیکن جوہنی اس فیصلہ کے بعد باقی ماندہ مسلمان جلسہ گاہ میں گئے اور جناب صدر کو معلوم ہوا کہ جب وعدہ ہم انکی تشریف آوری کا انتظار کرتے کرتے ٹھک گئے اور اب جلسہ میں شریک نہ ہوں گے۔ تو گو وند بھٹہ صاحب ایم۔ ایل۔ سی۔ حاجی موسیٰ خاں صاحب کے مکان پر تشریف لائے اور غلط فہمی کی معذرت کی اور کہا کہ خود میں تو اس ریزولوشن کو پیش نہ کروں گا۔ اور اسوقت اسے پیش بھی نہ ہونے دوں گا رات کے جلسے سے پہلے بجٹ کمیٹی کا ایک اور جلسہ کرا کے اکثریت کے افراد کو اس پر راضی کروں گا کہ یہ بجٹ ہی خارج کر دیا جائے اور اس پر کوئی ریزولوشن بھی پیش نہ ہو۔ اگر وہ لوگ راضی ہو گئے تو فہما۔ ورنہ آپ حضرات اسکے بعد شریک جلسہ نہ ہوں۔ اور اس طرح اپنی پیزاری کا اٹھارہ فرمائیں۔ ان میں سے اکثر راضی ہو گئے ہیں۔ مگر ایک صاحب اب تک اڑے ہوئے ہیں۔

اب میں ان صاحب کا کیا نام لوں۔ کوکنا ڈا میں یہ سری جت و بھ بھائی پٹیل۔ سری جت را بھو پال اجاریہ، اور سر سچیت سنگر لال مینکر سے بھی زیادہ ”نوجیگر“ اور سورا جیوں کے مخالف تھے۔ اور ان کے ریزولوشن کی جو

جو سورا جوں کو کانگریس سے خارج نہ کرنے کے بارے میں تھا انہوں نے سخت مخالفت فرمائی تھی۔ گلاب یہ پکے ہندو سمجھائی اور مالوی جی اور ڈاکٹر موہنجے جیسے جوابی تعاون والوں کے چیلے میں۔ اور مسلمان کی خلافت جو کانگریسی ہندو کا مقابلہ کرنے کے لئے کانگریس کی کانفرنسوں، اور کانگریس کمیٹیوں میں خم ٹھونک کر اکھاڑے میں کودا کرتے ہیں۔ اور صوبجات متحدہ کو ان سے جتنا ہوسکتا ہے غیر متحدہ بناتے ہیں۔

بہر حال ہم نے اسی کو غنیمت جانا، اور اس امید پر کہ یہاں نہ بھی مدرسہ ہی میں کلکتہ کارپزونیوشن پاس ہو جائیگا۔ اور مالوی جی راہ راست پر آجائیں گے جلسہ میں شرکت کی۔

(۲)

اس وقت کسانوں کی طرف سے جناب صدر کی خدمت میں ایک ایڈریس پیش کیا جا رہا تھا۔ مگر میری سمجھ میں نہیں آیا کہ یکس زبان میں لکھا گیا تھا میں سات برس تک گجرات میں رہا ہوں اور بڑودہ میں چند ماہ کی امیدواری کے بعد جو پہلا عہدہ مجھے ملا، اس کا تعلق کسانوں ہی سے تھا۔ اس لئے مرصوبہ نے جو میرے محکمہ کے افسر علی تھے، اور جن سے مشورہ کئے بغیر مہاراجہ گائیڈوانے یہ محکمہ یکا یک میرے سپرد فرمادیا تھا۔ بجا طور پر شرط لگا دی کہ جب تک میں اتنی گجراتی نہ سیکھ لوں کہ کسانوں سے بات چیت کر سکوں، ان کی عوصیاں خود پڑھ سکوں اور دفتر کی یادداشتوں کا مفہوم اچھی طرح سمجھ سکوں، میرے دفتر کا محاسب جو میرے بعد اس دفتر میں سب سے بڑا عہدہ دار تھا۔ ہر دفتر کی یادداشت پر میرے ساتھ ساتھ دستخط کیا کرتے تاکہ اسکی تحریری شہادت موجود ہو کہ اس نے مجھے اس یادداشت کا مفہوم

ابھی طرح سمجھا دیا ہے، اور وہ خود بھی اسکے صحیح ہونیکا ذمہ دار ہے ”مرصوبہ“ صاحب میرے کرمفرما بھی تھے۔ اور آج تک میرے ان کے تعلقات نہایت گہرے دوستوں کے جیسے تعلقات ہیں۔ گو عمر میں اُن سے کم از کم بیس پچیس سال چھوٹا ہوں گا۔ وہ یقیناً میری توہین و تذلیل ہرگز نہیں چاہتے تھے، لیکن جو لوگ انتظامی امور کا تجربہ رکھتے ہیں وہ جانتے ہیں کہ ایک چھوٹی سی تنخواہ کے ماتحت کو ذمہ داری میں شریک کر دینا بہت سی خرابیوں کے لئے فتح باب کر دیتا ہے۔ اس حقیقت سے متاثر ہو کر میں نے گجراتی زبان جلد سے جلد سیکھنے کی اور بھی کوشش شروع کر دی میں نے بچوں کی پہلی کتاب سے ابتدا کی تھی اور اسکے ختم کرنے سے پہلے ہی بیکریب لنگائی کہ ہندوستان کی تاریخ کی ایک گجراتی کتاب پڑھنا شروع کی جس کے باعث یہ سہولت میری کتاب کی تاریخ کا مفہوم پہلے ہی سے معلوم ہونے کی وجہ سے میں لغت اور صرف و نحو سے اور بھی جلد واقف ہونے لگا۔ اسکے علاوہ میں نے دیہات میں گھوم گھام کر کسانوں سے بات چیت کرنا شروع کر دیا۔ اور اس طرح اس محکمہ کا چارج لینے کے ایک دو ماہ ہی میں مجھے گفتگو کرنے میں کافی مہارت پیدا ہو گئی۔ اور دفتری کاغذات بھی خود پڑھنے اور سمجھنے لگا اور ”مرصوبہ“ صاحب کو مطمئن کر دیا کہ اب محاسب کی ذمہ داری میں شرکت کی حاجت باقی نہیں رہی۔ اور اس کے تحفظ ہونا ہند ہو گئے۔

گجرات کی روزمرہ گفتگو اور معمولی تحریر میں یقیناً اس سے کہیں زیادہ سنسکرت کے الفاظ آتے ہیں۔ جتنے کہ صوبہات متحدہ کی روزمرہ اور معمولی تحریر میں آتے ہیں۔ اور سات برس گجرات میں رہ کر، اور ریاست بڑوہ کے مختلف

مخکوں میں کام کر کے اور خود اپنے ہاتھ سے مقدمات تک کے فیصلہ لکھنے کے بعد یقیناً میں
صوبہات متحدہ کے اُن ہندو سے بھی زیادہ سنسکرت کے الفاظ سے واقف ہوں جنہوں نے
سنسکرت نہیں پڑھی ہے۔ گو مذہبی اصطلاحات کی واقفیت میں ہرگز انکی برابری نہ ملے
سکے گی۔

بار بار ایسا ہوا ہے کہ ہاتھماچی تقریر فرما رہے ہیں اور پنڈت موتی لال نہرو
نے مجھ سے پوچھا ہے کہ ہاتھماچی نے جو غلاں لفظ بولا اسکے کیا معنی ہیں۔ جو اہل لال جی نے
اپنے والد ماجد کی طرح فارسی نہیں پڑھی بلکہ سنسکرت پڑھی ہے لیکن جتنے سنسکرت کے
الفاظ انکی تقریر میں آئے ہیں ان سے کہیں زیادہ سنسکرت الفاظ ہندو مسلمانوں کے علم
میں یہی تقریر میں آجایا کرتے ہیں۔

لیکن میں سچ عرض کرتا ہوں کہ کسانوں کی طرف سے جو ایڈریس صدر پولیسٹیکل
کانفرنس کی خدمت میں پیش ہوا اس میں متحدہ الفاظ ایسے تھے جنہیں میں بھی نہ سمجھ سکا
اور یقیناً پنڈت موتی لال نہرو بھی ہرگز نہ سمجھ سکے۔

یہی حال گزشتہ سال سرسبھت شہر شاد گپتا جیسے وطن پرور اور مسلم دوست ہندو
صدر پولیسٹیکل کانفرنس کے خطبہ صدارت کا تھا۔ جس کا ایک اردو رسم الخط میں چھپا ہوا نسخہ
عبدالرحمن صدیقی صاحب جیسے بھارتی دال سے نہ پڑھا جاسکا۔ یقیناً یہ صوبہات متحدہ کے کسانوں
کی تو زبان نہ تھی۔ البتہ سرسبھت گو و مذہب ٹیٹھ صاحب نے اس ایڈریس کا جو جواب دیا وہ
بالکل اسی زبان میں تھا جو اکثر انصاری لوہیں بھی بولتے ہیں۔ اور ہر شخص جو جلسے میں حاضر
تھا اسے اچھی طرح سمجھ سکا۔

میں پوچھتا ہوں کہ اس سنسکرت نوازی سے کیا حاصل؟ بظاہر یہ بھی ہندو بھائی

ذہنیت کا نتیجہ ہے۔ تعجب تو یہ ہے کہ پنڈت مدن موہن مالوی صاحب بھی اتنے سنکرت کے الفاظ اپنی تقریر میں نہیں ٹھونک کر تے۔ اور لالہ لاجپت رائے تو شاید ٹھونس بھی نہیں سکتے۔ یہ تو ناگری پر چار سہما کا بھی اثر نہیں ہو سکتا۔ اس لئے کہ ناگری ایک رسم الخط ہے نہ کہ زبان۔

لارڈ اینٹن میکڈائیل جب صوبجات متحدہ کے لفٹنٹ گورنر تھے۔ اس وقت مالوی جی نے اردو رسم الخط ہی پر ناگری پر چارنی سہما کے ذریعے سے دعا دا بولا تھا۔ اور بہار کی طرح اس صوبہ میں بھی جو اردو کا گہوارہ اور اس کا مرکز تھا ناگری ہی کو دفاتر اور عدالتوں میں رائج کرانے کی انہوں نے ٹھانی تھی۔ مگر اس پر یعنی سر جسٹس لاٹوش کی لفٹنٹ گورنری میں اتنا ہی ہوا کہ نستعلیق کی طرح ناگری رسم الخط میں بھی عریض لکھنے کی عریضیاں گزارنے والوں کو اجازت مل گئی۔ مگر جو ہندو سہمائی ذہنیت اس تحریک کی روح رواں تھی اس نے مستعصب ہندو کو اس پر آمادہ کر دیا کہ اپنے پاس سے تنخواہیں دیکر ناگری میں عریضیاں لکھنے والے منشی مقرر کر دیں تاکہ وہ ضعیف العمر مسلمان کلرک موقوف کر دئے جائیں جو ناگری رسم الخط سے واقفیت پیدا نہ کر سکیں، اور ہندو کلرک ہی انکی جگہ دفتر میں گھس جائیں۔ اسی ذہنیت کا ثبوت ہنوس ہے کہ ڈاکٹر مراری لال صاحب جیسے صدر قضاۃ کیمنی نے کانپور کی کانگریس میں خطبہ دیا تھا۔ جبکہ تمام کتبے ناگری رسم الخط ہی میں تھے ایک بھی اردو میں نہ تھا۔ اور جن ایک دو مسلمان لیڈروں کی تصویروں پینٹال میں آویزاں کی گئی تھیں وہ بھی ڈائیس پر یا ڈائیس کے سامنے ستونوں پر آویزاں نہ تھیں۔ گواٹی میں بھی تصویروں کے متعلق ہی کارروائی کی گئی تھی۔ حالانکہ ان ہندو سہمائی لیڈروں تک کی تصاویر خوب نمایاں کی گئی تھیں جنہوں نے یا تو گواٹی تشریف لانے سے انکار

فرمایا دیا تھا۔ یا آئے بھی تھے تو کانگریس کی پالیسی اور پروگرام کے سخت مخالف تھے، اور جنہوں نے اسی سال انتخابات میں کانگریس کے امیدواروں کی دل کھول کر مخالفت کی تھی۔ اور شمالی ہندوستان میں انہیں شکست دی تھی۔ اور اپنے تعصب اور رنگ نظری کا خوب ہی ثبوت دیا تھا۔ یہی ذہنیت علی گڑھ کی پولیٹیکل کانفرنس میں نمایاں تھی سارے کہتے ناگریزم الخط ہی میں آویزاں تھے۔ حالانکہ جو لوگ علی گڑھ کے گرد و نواح میں رہتے ہیں۔ اور جو لوگ شریک جلسہ ہوئے تھے ان میں سے اکثر اردو رسم الخط سے، بخوبی واقف ہیں اور ان کی ایک بڑی تعداد اسی رسم الخط کا آج تک استعمال کرتی ہے میں نے زبان اردو رسم الخط کے متعلق اتنی تفصیل سے صرف اس لئے لکھا ہے کہ اگر کانگریس کانگریس کی وہ ذہنیت نہیں ہے جو ظاہر ہوئی تو آئندہ وہ زیادہ احتیاط سے کام لیں اور اس میں بھی مالوی جی کا نہیں، بلکہ ہما تاجی کا اتباع کریں۔

جب کسانوں کے ایڈریس کا روزمرہ کی اردو یا ہندی یعنی ہندوستانی میں جتا صدر کی طرف سے جواب دیا جا چکا تو پھر کانفرنس کی کارروائی شروع ہوئی۔ بیٹھ جمنالال جی بزاز نے کھادی کے متعلق ایک مختصر تقریر فرمائی اور چونکہ انہیں پانچ بجے سے قبل ہی کی گاڑی میں روانہ ہو جانا تھا، انہوں نے ارشاد فرمایا کہ میں تو اب جاتا ہوں مگر امید ہے کہ محمد علی کھادی کے متعلق زیادہ تفصیل سے تقریر کریں گے۔

(۳)

اس کے بعد وہ ریزولوشن پیش ہوا جو ملی کی تجاویز کے متعلق تھا۔ اور جس میں بیٹی داسے آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے ریزولوشن سے اتفاق ظاہر کیا گیا تھا۔ گو جس کے پس منظر پر عرض کر چکا ہوں آخر میں مول سے اتفاق ہے۔ کی بھی پھر خواہ مخواہ نگاہ دی گئی تھی

مجھ سے جناب صدر نے ارشاد فرمایا تھا کہ میں اسکی تائید کروں، اور میرا ارادہ تھا کہ کم از کم آدھ گھنٹہ تقریر کر کے ہندوؤں اور مسلمانوں دونوں کو سمجھا دوں کہ کلکتہ کے آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے جلسہ کے ریزولوشن کی طرح یہ رزولوشن بھی دونوں ملتوں کی آزادی پر مبنی تھا۔ دونوں ملتیں آزاد کر دی گئی تھیں کہ اگر چاہیں تو نصب اور تنگ نظری سے کام لے کر جہاں جہاں انہیں اکثریت حاصل ہو اقلیت کے خلاف کارروائیاں کریں اور اس پر زیادتی کریں اور اسکے ساتھ نا انصافی کریں اور جہاں جہاں ان کی اقلیت ہو اسکی مخالفت، زیادتی اور نا انصافی کا خبیازہ اٹھائیں۔ دونوں کی شرافت اور دونوں کی شرارت کا امتحان ہے۔ اگر اقلیت کے ساتھ شرافت کا برتاؤ کریں گے تو جہاں انکی اقلیت ہوگی اس کے ساتھ ہی شرافت کا برتاؤ کیا جائیگا۔ اور اقلیت کے ساتھ اگر وہ خود شرافت کا برتاؤ نہ کریں گے، شرارت کا برتاؤ کریں گے تو لامحالہ جہاں انکی اقلیت ہوگی اسکے ساتھ بھی شرارت ہی کے برتاؤ کی توقع رکھنا پڑے گی۔ حقیقتاً دونوں ملتوں کے چھلکے لئے جوار ہے ہیں لیکن فرق اتنا ہے (اور یہ ایک عظیم الشان فرق ہے اور ہندوستان کی امن و امان اور ہندوستان کی آزادی کے لئے اسی فرق کی ضرورت ہے) کہ دونوں کے چھلکے ایک تیسری جماعت، ہمارے جہنی حکمرانوں کی جماعت حسب دستور سا اہا سال و قرنہا قرن نہیں لے رہی ہے، بلکہ ہم خود ایک دوسرے سے چھلکے لے رہے ہیں۔ بالکل یہی کلکتہ کے رزولوشن میں کیا گیا ہے۔ اگر ہندو باجے گا کے معاملے میں مسلمانوں کے ساتھ شرافت کا برتاؤ کریں گے تو یقیناً مسلمان بھی ان کے ساتھ گامٹے کی قربانی اور گائے کے ذبح کے معاملے میں شرافت کا برتاؤ کریں گے لیکن اگر انہوں نے مسلمانوں کے فرایض مذہبی کی ادائیگی کا لحاظ نہ کیا تو پھر ان کو

بھی مسلمانوں سے اپنے احساسات کے لحاظ کی توقع نہ رکھنی چاہئے۔ اور بالکل اسی طرح اگر مسلمانوں نے ہنود کے ساتھ شراکت کا برتاؤ کیا تو ان کو بھی ہنود سے سوائے شرارت کبھی اور چیز کی توقع نہ رکھنی چاہئے۔

حقیقتاً یہ چمکے اور یہ ضامنیتیں جو ہم ایک دوسرے کو دے رہے ہیں، وہ چمکے اور ضامنیتیں نہیں ہیں جو ہمارے اپنی حکمرانی کو مجرم سمجھ کر ہم سے طلب کیا کرتے ہیں، بلکہ یہ وہی چمکے اور ضامنیتیں ہیں جنکی طرف ہر سچے مذہب کے اس نہری قاعدے "نے اشارہ کیا ہے کہ دوسروں کے ساتھ وہی کرو جو تم چاہتے ہو کہ دوسرے تمہارے ساتھ کریں اسی میں صلح و آشتی کا راز مضمر ہے، اور یہی ستر حیات ہے جن صاحب نے اس رزولیشن کو علی گڑھ کی کانفرنس میں پیش فرمایا ان کو غالباً اسکا علم نہ تھا کہ مجھے بھی پانچ بجے سے پہلے ہی چھوٹنے والی گاڑی میں جانا ہے۔ اس لئے انکی تقریر غالباً آدھ گھنٹہ تک جاری رہی اور مجھے دس بارہ منٹ سے زیادہ نہ مل سکے۔ لیکن اتنے وقت میں بھی میں نے چند ضروری امور کی طرف سامعین کو متوجہ کر لیا۔ اور جس طرح انہوں نے میری مختصر سی تقریر کا استقبال کیا اس سے تو ظاہر ہوتا تھا کہ بحیثیت مجموعی وہ اس کے قائل ہو گئے تھے کہ ہندوستان میں صرف اسی طرح امن و امان قائم ہو سکتا ہے، اور صرف اسی طرح ہندو مسلمان سب مل کر ہندوستان کو غلامی سے نجات دلا سکتے ہیں۔

معزز محرک نے اپنی تقریر میں فرمایا تھا کہ مصر میں بھی مسلمان رہتے ہیں، اور وہاں عیسائی قبیلوں کی بھی ایک جماعت ہے جو اقلیت میں ہے لیکن مصری مسلمانوں نے عیسائی قبیلوں کی اقلیت کے لئے جداگانہ حلقہ ہائے انتخاب قائم نہیں کیا۔ پھر ہندوستان کے مسلمان کیوں جداگانہ حلقہ ہائے انتخاب کے اس قدر ولدادہ ہیں؟

میں بھی مسلمانوں کی ایک جماعت ہے جو اقلیت میں ہے۔ مگر وہاں کے مسلمان بھی اپنے لئے بدھ مذہب والوں، اور کن فیوشس کے ماننے والوں کی اکثریت سے جدا گانہ حلقہ بنائے انتخاب نہیں مانگتے۔ پھر ہندوستان کے مسلمان جدا گانہ حلقہ بنائے انتخاب کیوں مانگتے ہیں؟

اس کے بعد انہوں نے آجکل کے ہندو مسلمان فسادات کو جدا گانہ حلقہ بنائے انتخاب کا نتیجہ بتایا۔ حالانکہ یہ ایک حد تک ہی صحیح ہے کہ جدا گانہ حلقہ بنائے انتخاب خود اس ہندو مسلم کشیدگی کا نتیجہ ہیں جو غدر کے بعد سے چلی آتی تھی (کشیدگی کے زمانہ میں یہ جدا گانہ حلقہ بنائے انتخاب، جس طرح تعصب، تنگدلی، اور فرقہ وارانہ بغض و عناد کو بڑھاتے ہیں سکو محرک نے بھی طرح ثابت کیا۔ آخر میں انہوں نے نہایت منصفانہ طریقہ پر فرمایا کہ اگر کسی کے مسلمان اس بنا پر اس صوبہ میں "مسلاحات" کے نفاذ کی مخالفت نہیں کرتے کہ وہاں صرف بیسویں صدی مسلمان ہیں اور ہندو کی اس قدر بڑی اکثریت ہے تو پھر صوبجات سرحد و بلوچستان کے ہندو اہی نارا پر کہ وہاں انکی اتنی ہی خفیہ اقلیت ہے اور مسلمانوں کی اکثریت اسی قدر بڑی ہے ان صوبجات میں "مسلاحات" کے نفاذ کی کیوں مخالفت کرتے ہیں؟ سندھ کے بھی بڑی سے علیحدہ کئے جانے پر ہندو کو چراغ پا نہیں ہونا چاہئے اس لئے کہ ہر علاقہ کے باشندوں کو اس کا اختیار ہونا چاہئے کہ وہ کسی دوسرے علاقہ کے باشندوں کے ساتھ ایک ہی صوبہ کے ماتحت رہیں۔ یا اپنی حکومت الگ قائم کر لیں۔

میں نے اپنی تقریر کی ابتداء ہی میں عرض کر دیا کہ مغز محرک نے پورے زور اور پوری تفصیل کے ساتھ اس ریزولوشن کی تحریک فرمادی ہے اگر عین بھی تفصیل کے ساتھ اس ریزولوشن کی تحریک یہ تقریر کر کے تو اول تو وقت کافی نہیں ہے دوسرے زیادہ

انہیں منازل کو طے کرنا پڑے گا جو معزز محرک ابھی طے فرما چکے ہیں۔ میں صرف چند منٹ تقریر کر سکتا ہوں اور ان چند منٹ میں معزز محرک کی تقریر کے ایک حصہ کے متعلق کچھ عرض کروں گا جس کے بارے میں مجھے اندیشہ ہے کہ سامعین کہیں غلط فہمی میں گرفتار نہ ہو جائیں۔ سامعین نے اخبارات میں پڑا ہو گا کہ ارل ونسٹن ٹن نائب وزیر ہند نے دارالحکومت میں اسکا دعویٰ کیا ہے کہ وہی قلبیوں کے مین ہیں۔

میں سامعین سے پوچھنا چاہتا ہوں کہ کیا وہ اس دعویٰ کو تسلیم کرتے ہیں؟ ہندو کی طرف سے آوازیں آئیں کہ »نہیں ہم اس دعویٰ کو ہرگز تسلیم نہیں کرتے!« نب میں نے عرض کیا کہ اس ادعا کا جواب ہی ہو سکتا ہے کہ مسلمان خود کہیں کہ ہم تم کو اقلیت کا امین نہیں مانتے، انتہائی امانت داری پر نہیں بھروسہ نہیں ہے، یہ ونسٹن صاحب وہ بزرگ ہیں کہ جب ۱۹۲۱ء میں نہ صرف ۷۷ کروڑ مسلمانان ہند بلکہ ۳۲ کروڑ ہندوستانیوں کی طرف سے انڈین خلافت ڈیلی گیشن یورپ کو گئی تھی اور بنگلہستان، فرانس اور اٹلی کے وزیر اعظم اور بعض دیگر وزراء، اور روم کے پاپائے اعظم سے ملاقاتیں کی تھیں تو ان بزرگ نے ہم سے ملنے تک سے انکار فرمادیا تھا۔ اس وقت مسلمانان ہند کے مذہب پر حملہ ہو رہا تھا۔ خلافت عظمیٰ کا قلعہ قمع کیا جا رہا تھا۔ اور جزیرۃ العرب کی مقدس سرزمین پر خلافت وحیت رسول اکرم کفار کے تسلط کا آغاز ہو رہا تھا۔ اور کوئی مسلمان نہیں رہ سکتا تھا جب تک کم از کم دل میں ان باتوں سے بیزار نہ ہو۔ اس وقت ہمارے ساتھ ان ونسٹن صاحب کا یہ سلوک یقیناً اس امانت میں خیانت تھا جس کا آج یہ اس بلند آہنگی سے ادعا فرما رہے ہیں اور اسی وقت بہت سے ہندو لیڈر ہماری پرزور حمایت کر رہے تھے۔ لیکن مکمل ہے کہ آج چند گمراہ کن اور حکومت پرست مسلمان لیڈر ہیں

ونٹرن صاحب کو ہندو اکثریت کے مقابلہ میں مسلم اقلیت کے حقوق کا امین تسلیم کریں، آپ اس رزلویشن کو منظور کر کے کہہ دیں گے کہ ہمیں، ہندو اکثریت مسلمان اقلیت کے حقوق کی امین ہے۔ لیکن آج فقط رزلویشنوں سے کام نہیں چلتا۔ رزلویشن تو ونٹرن صاحب بھی دارالعوام میں، اور برکن ہیڈ صاحب دارالخوہ میں منظور کرا چکے ہیں۔ آج ضرورت قول کی نہیں ہے بلکہ فعل کی ہے۔ اور اگر قول صرف فعلی کا ترجمان ہوگا، تو مسلم اور چھوٹے ہندو اقلیتیں دونوں خود ونٹرن صاحب کو جواب دیدیں گے کہ تم ہمارے حقوق کے امین نہیں ہو۔ ہندو اکثریت اور برہمن اقلیت تم سے زیادہ ہمارے حقوق کی امین بننے کی مستحق ہیں۔

معزز محرک نے مصر کی مثال دی تھی۔ مصر میں سر ایڈن گوسٹ کے زمانے میں انگریزوں نے قبطی عیسائیوں کی اقلیت کو مسلم اکثریت کے خلاف اُبھار کر اپنے تئیں اسکے حقوق کا امین بتلایا تھا۔ لیکن کیا ہوا؟ جب ۱۹۲۲ء میں اسی طرح کا آئینی کمیشن جیسا کہ سر جان سائمن کی سرکردگی میں ہندوستان آرہا ہے لارڈ مئیر کی سرکردگی میں مصر پہنچا۔ اور لارڈ برنہم مالک ”ڈبلی ٹیلیگراف“ کی طرح میرے کرمفرامسٹر اسپینڈر ”ولیسٹ منسٹر گزٹ“ کے اڈیٹران کے ساتھ تشریف لے گئے تو ایک مصری نے بھی ان سے بات نہیں کی، نہ مسلم اکثریت والے نے، نہ قبطی اقلیت والے نے، اور ایک عیسائی نے نہیں کہا کہ لارڈ گزرن ہمارے اقلیت کے حقوق کے امین ہیں۔ سب نے یہی کہا کہ جو کچھ پوچھنا ہو اسی سعد پاشا زاعلول سے پوچھو حکومت نے انگلستان اپنا وفد ایک نہ لیجائے دیا تھا اور جسے جبل الطارق میں معذورہ کے تم نے قید کر دیا تھا۔ وہی ہماری اقلیت کے حقوق کا بھی امین ہے۔ عیسائیوں نے یہ کیوں کیا اس لئے کہ باوجود

مسلمانوں کی ۱/۲۱ فیصدی اکثریت اور عیسائیوں کی صرف ۹ فیصدی اقلیت کے مصر میں انکو اس اقلیت سے کہیں زیادہ عہدے دئے جاتے تھے، اور وزارتیں تک دی جاتی تھیں۔ اور مخلوط حلقہائے انتخاب سے بھی مسلمان رائے دہندگان انکا اس سے کہیں زیادہ تعداد میں مصری پارلیمنٹ کے لئے انتخاب کرتے تھے۔ اگر مالوی جی اور لالہ جی اور ڈاکٹر موبٹھی بھی ہندوستان کے مسلمانوں کے ساتھ اسی قسم کا برتاؤ کرنے لگیں تو مسلمان اقلیت بھی ہرگز گمراہ نہ ہو۔ اور وٹسٹن صاحب اور برہمن ہیڈ صاحب۔ سر جان سائٹن اور لارڈ ہرسٹم مسٹر داش اور مچراٹلی کو اپنے حقوق کا امین بھی تسلیم نہ کرے۔ بلکہ وہ بھی کہے کہ ہمیں ہمارے حقوق کی حفاظت کے متعلق جو کچھ پوچھنا ہو۔ مالوی جی۔ لالہ جی۔ اور موبٹھی جی سے پوچھو۔ اس پر مجھے یہ دیکھ کر بےحد خوشی ہوئی کہ ہندو نے بھی نہایت گرمجوشی سے دانتھیں دی۔

اسکے بعد میں نے پھر اپنی تقریر جاری رکھی، اور عرض کیا کہ مصر میں تو مغرور ملک نے مسلمان اکثریت اور غیر مسلم اقلیت کے تعلقات کی مثال دی تھی جس سے صاف ثابت ہوتا تھا کہ جہاں مسلمان اکثریت میں ہیں وہاں غیر مسلم اقلیت کو ان پر ان کے عمدہ برتاؤ کے باعث کشفہ و اعتماد ہے۔ لیکن دوسری مثال مسلم اقلیت اور غیر مسلم اکثریت کی ہے چین میں خود مسلم اقلیت جداگانہ حلقہ ہائے انتخاب نہیں مانگتی کیوں؟ اس لئے کہ چین کی غیر مسلم اکثریت انکی اقلیت کا بیجا فائدہ نہیں اٹھاتی۔ جنگ عمومی میں برطانیہ ساری دنیا کو اپنا حلیف بنا کر جرمنوں اور ترکوں کو شکست دلانے کی کوشش کر رہی تھی۔ چنانچہ چین کو بھی اسی فریب میں مبتلا کرنا چاہا۔ چین کی جمہوریت کا بانی۔ اور اسکی روح و رواں سن یٹ سین، جو امریکہ کا تعلیم یافتہ عیسائی تھا۔ اسوقت برسر

حکومت تھا۔ اس نے حکومت برطانیہ سے کہدیا کہ تم نے ہمارا نیا چین جھنڈا بھی دیکھا ہے؟ اس میں پانچ دھاریاں ہیں۔ سبز دھاری۔ ہمارے مسلمان باشندوں کی ہے تم ترکی سے لڑ رہے ہو جس کا بادشاہ ان کے رسول کا خلیفہ ہے اور امیر المومنین کی حیثیت سے ان کا مذہبی پیشوا ہے۔ اس کے خلاف تلوار اٹھانا اور مسلمانوں کا ناحق گلا کاٹنا ان کے مذہب میں حرام ہے پھر تم کس طرح تمہارے خلیفہ بن سکتے ہیں؟

ہندوستان سے تو ہندو ہی نہیں مسلمان بھی اپنا دین خراب کر کے ترکوں سے لڑنے لگے۔ اور سوقت کیسے خیال نہیں آیا کہ خلیفہ الرسول اور امیر المومنین کے خلاف تلوار اٹھانا حرام ہے۔ اگر چین کی طرح ہندوستان بھی جنگ سے انکار کرتا تو ہندوستان کی مسلم اقلیت بھی چین کی مسلم اقلیت کی طرح مخلوط حلقہ ہائے انتخاب پر قانع ہوتی اس سے پہلے بھی چینی مسلمان، وطن دوست، اور قوم پرور ثابت ہو چکے تھے۔ جب ۱۹۱۱ء میں "باکسروں" کی جنگ ہوئی اور یورپ والے بالآخر جیت گئے تو بلوڑتاواں جنگ جن جنگی جوانوں کے سر، دول پور پئے مانگے ان میں اپنی اقلیت کے تناسب سے کہیں زیادہ تعداد مسلمانان چین کے مرثیوں کی تھی۔

آپ نے دیکھ لیا کہ مصر میں مسلمان اکثریت نے غیر مسلم اقلیت کے ساتھ کیسا سلوک کر کے ان کے دلوں کو موہ لیا۔ اور چین میں غیر مسلم اکثریت کے سلوک کے باعث مسلم اقلیت نے کس طرح اپنے سر دیکر اپنی وطن پروری کا ثبوت دیا۔ نہ اکثریت میں مسلمان دشمن ثابت ہوئے نہ اقلیت میں۔ خدا کرے کہ ہندوستان میں بھی یہی حالت پیدا ہو جائے جو مصر اور چین کی حالت ہے۔ اگر ایسا ہو گیا تو مجھے کمال تعین ہے

کہ ہندوستان میں بھی مسلمان اسی طرح، وطن دوستی اور قوم پروری کا ثبوت دینگے جس طرح کہ انہوں نے مصر و چین میں دیا ہے۔

اسی حالات کے پیدا کرنے کے لئے ہم نے دہلی میں وہ تجاویز منظور کی تھیں جنہیں آل انڈیا کانگریس کمیٹی نے بھی داہجی اور مناسب، اور صلح و ہمبستی اور اتحاد و اتفاق کے قایم کرنا بہترین ذریعہ سمجھ کر بھی میں منظور کر لیا ہے جنہیں اس صوبہ کی مسلم لیگ نے میرٹھ میں منظور کیا ہے۔ اور اس صوبہ کی کانفرنس بھی انشاء اللہ منظور کریگی۔ اگر ان تجاویز پر عملدرآمد شروع ہو گیا تو ہندوستان کے مسلمانوں کے لئے، ہندوستان ہی میں مصر بھی نکل آئیگا اور چین بھی نکل آئیگا۔ پانچ صوبوں میں انکی اکثریت ہوگی۔ دس میں اقلیت، اور وہ خود بھی انصاف کریں گے۔ اور دوسروں سے بھی انصاف کی توقع رکھیں گے نہ کہ اکھل کی طرح وہ ہر صوبہ میں اقلیت میں ہوں گے۔ اور ہر صوبہ کی غیر مسلم اکثریت کے درست نگر اور اس کے رحم و کرم پر اعتماد کرنے کے لئے مجبور ہوں گے اور اسی لئے بجائے اس پر اعتماد کرنے کے اسکی نا انصافی کے اندیشہ کا شکار ہوں گے۔

آخر میں میں نے معزز محرم کے ایک جملہ سے اختلاف کرنے کی جرات کی وہ یہ تھا کہ ”مذہب کا بھوت ہمارے سروں پر سوار ہے“ میں نے عرض کیا کہ کاش مذہب کا ”بھوت“ ہی ہمارے سر پر سوار ہوتا۔ آج تو دنیا طلبی کا بھوت ہمارے سروں پر سوار ہے اور وہی دنیا طلب اور خود غرض لیڈروں سے مذہب کا جاسہ پکڑ ہماری سیاسی بہاؤں اور لیگوں میں سوانگ بھرواتا ہے۔ آج باجے کا جے سنگھ کے باجے سے بھی بلند تر آواز ان مسلمانوں کی ہوتی ہے جو مشکل ہی سے کبھی نماز پڑھتے

مسجد میں جاتے ہوں گے۔ اور گنور کشاکش کے لئے بھی بعض اوقات وہی آج سب سے زیادہ جوش کا اظہار فرماتے ہوں گے جو کل ہمارے ساتھ ولایت میں خوب "بیف" اڑایا کرتے تھے!

میں نے تو لارڈ ارون کو بھی کہلوا بھیجا تھا کہ آپ نے اسمبلی کے سامنے ۲۹ اگست کو تقریر فرماتے ہوئے ایک سخت غلطی کی یہ صحیح نہیں ہے کہ مذہب سیاست میں مداخلت بجا کا مرتکب ہوا ہے۔ بلکہ سیاست ہی نے مذہب میں مداخلت بجا کی ہے اور ہندو بھائیوں یا مسلم لیگ دونوں کی کوششیں سیاسی اور اقتصادی غلبہ حاصل کرنے یا اس سے محفوظ رہنے کی ہے۔ ع۔

ایک مجرم نہیں مذہب کی طرفداری کا
مذہب پر بڑا احسان ہو گا اگر یہ جماعتیں اس کی طرفداری چھوڑ دیں اور دنیا
داری کے بھوت "کو" دینداری کا بھوت "مغرر" محرک سے نہ کہلوائیں۔

کانگریس کا سابق صدر

ایک عجیب و غریب مخلوق
(ہمدرد ۲۶ مارچ ۱۹۲۵ء)

ۛۛۛ

کانگریس کی طرف سے نہرو رپورٹ کی تائید و حمایت کے جلسوں میں شریک ہونے سے محمد علی نے مسلمانوں کو منع کیا تھا۔ اس پر جواہر لال بھھڑپے اور کہا کہ کانگریس کے ایک سابق صدر (محمد علی) بھی کانگریس کے فیصلے کے خلاف سرگرم کار ہیں۔ محمد علی سے بھلا چپ رہا جاتا تھا۔ وہ اس وقت رنگون میں تھے۔ وہیں سے انہوں نے اس عجیب و غریب مخلوق یعنی سابق صدر ان کانگریس کے باب میں ایک دلائل اور جربستہ جواب ارشاد فرمایا۔ جو دیکھپ بھی ہے اور سبق آموز بھی۔

(مؤلف)

ۛۛۛ

پنڈت جواہر لال نہرو نے ایک بیان میں کہا تھا کہ کانگریس کے ایک سابق صدر (مولانا محمد علی کی طرف اشارہ ہے) نے اس اعلان پر دستخط کئے ہیں جس میں مسلمانوں سے درخواست کی گئی ہے کہ کانگریس نے نہرو رپورٹ کے سلسلہ میں پروگنڈا

کے لئے جو پہلے اور جلوس نکالنے کی تجویز کی ہے ان میں مسلمان کو ٹی حصہ نہ لیں۔
 مولانا محمد علی سے اس معاملے میں دریافت کیا گیا تو مولانا نے فرمایا: ہم لوگ یعنی کانگریس
 کے صدر صاحبان عجیب و غریب مخلوق ہیں۔ اور میں حیران ہوں کہ کانگریس کا سکریٹری
 ایسا باخبر شخص جسے ۱۹۲۳ء میں میں نے سکریٹری منتخب کیا تھا اور بعد ازاں مختلف پریزیدنٹ
 اسے منتخب کرتے رہے۔ کانگریس کے سابق پریزیدنٹوں کے عجائب خیز اعمال سے ناواقف ہے
 پنڈت مدن موہن مالوی کانگریس کے صدر رہ چکے ہیں۔ مگر جب کانگریس کے
 اجلاس ناگپور میں نرک موالات، عدم تشدد، اتحاد ہندو مسلم اور چھوٹ امدار کے فیصلے کے تو
 پنڈت جی ان فیصلوں کے مقابلے کے لئے کھڑے ہو گئے۔

پنڈت جی نے بنارس یونیورسٹی میں شہزادہ ولیعہد کا استقبال کیا اور حال
 ہی میں آپ ایک غیر ملکی دفتری حکومت سے اپنی یونیورسٹی کے لئے ہندو لاکھ روپیہ کی
 رقم وصول کر چکے ہیں۔ یہ وہی شخص ہے جس نے عدم تشدد کے اصول کے خلاف خواہش
 ظاہر کی تھی کہ میں ایک ایک ہندو قانون کو پسندوں ہندو ادوں گا۔ اور یہ وہی شخص
 ہے جس نے کانگریس کے اصول اتحاد کے مطابق آج تک کسی ہندو مسلم فساد میں ہندوؤں کے
 خلاف کبھی ایک حرف بھی نہیں کہا۔ چھوٹ چھات کے متعلق میں کچھ عرض کرنے کی ضرورت
 ہی نہیں سمجھتا۔ پنڈت جی شاید ہمارا راجہ بنارس کے محل میں بھی اس وقت تک پاؤں نہیں
 دھرتے جب تک شہر بجی کو الٹ نہ لیں گے۔ آج انہیں کو کانگریس کی مجلس عاملہ کا ممبر بنایا
 گیا ہے۔ حالانکہ وہ آجی میں کانگریس پارٹی کے ساتھ بھی نہیں بیٹھتے۔ بلکہ ہاں بھائی پارٹی
 کے لیڈر ہیں۔

پھر ہمارے سکریٹری کے والد بزرگوار کی حالت سامنے لائیں وہ بھی کانگریس کے

پریزیڈنٹ رہ چکے تھے۔ مگر انہوں نے کونسلوں میں داخلہ کی مخالفت کے متعلق کلکتہ کانگریس اور گیارہ کانگریس کے فیصلوں کی مخالفت کی۔ اور ترک موالات کی تحریک کا گلا گھونٹ ڈالا جس طرح کہ وہ آج کل کانگریس کا گلا گھونٹ کر اسے ہندو بناسیما میں ضم کر رہے ہیں، حالانکہ سب کو معلوم ہے کہ راسخ العقیدہ ہندو کی طرح ہندو مذہب پر ان کا ایمان نہیں ہے۔

مدرس کانگریس کے پریزیڈنٹ نے بھی مدراس کانگریس کے قراردادوں کے خلاف مخالفت کی جس میں ہندو مسلم قضیہ کا فیصلہ کیا گیا تھا۔ اور میں نے اس فیصلے کے سلسلے میں غیر منقطع کوششیں کی تھیں۔ ایک سابق پریزیڈنٹ (موتی لال نہرو) نے نہرو رپورٹ مرتب کی۔ اور دوسرے سابق پریزیڈنٹ (ڈاکٹر انصاری) نے اسے قبول کر لیا حالانکہ یہ رپورٹ تصفیہ مدراس کے خلاف تھی۔

ہامانا گاندھی نے بھی یہی کیا۔ وہ بھی کانگریس کے پریزیڈنٹ رہ چکے ہیں۔ وہ مدراس کے مخالفت سے پہلے الگ رہے۔ آخری وقت میں ثالث بنے۔ مگر بعد ازاں انہوں نے تصفیہ مدراس میں تغیر برقرار کیا۔ حالانکہ اس تصفیہ کے پہلے مجلس عاملہ کانگریس تصفیہ کر چکی تھی۔ نیز آل انڈیا کانگریس کمیٹی اپنے دو اجلاسوں میں (ایک اجلاس بمبئی اور دوسرا کلکتہ) اسکی منظوری دے چکی تھی۔

سب سے آخر میں تمام ہندو مسلم پریزیڈنٹوں کے نام لے سکتا ہوں جو ہر شب کانگریس کے فیصلہ امتناع مسکرات کا مسخرہ اڑاتے ہیں۔ مجھے ہنس ہے کہ میں اس حالت میں سیاسیات کے متعلق بحث پر مجبور ہوا جبکہ میں ہندوستان کو چھوڑ کر آرام کے لیے برا آیا تھا لیکن میں کسی معترض کے رحم کا مستحق نہیں ہوں اور نہ کسی کے ساتھ نرمی برتنے

دوسرے سابق پرنسڈنٹوں کی طرح مجھے بھی کانگریس کی اکثریت کے فیصلوں کے خلاف اظہار رائے کرنے اور ان فیصلوں کو تبدیل کرانے کے مساعی میں لالہ کا پورا حق حاصل ہے۔ پرنڈت جواہر لال نہرو کے والد بزرگوار کی طرح میں یہ نہیں کہتا کہ جب تک کانگریس میرے حکم کے مطابق نہیں چلے گی۔ اسوقت تک میں اس سے دوسو میل دور رہوں گا جس طرح کہ پرنڈت موتی لال نہرو نے دہلی کے اجلاس خاص (مستقلہ ستمبر ۱۹۳۳ء) میں کونسلوں میں داخلے کے مسئلہ کے متعلق مجھ سے کہا تھا۔

پرنڈت جواہر لال نہرو نے مسلمانوں کے اعلان کے دوسرے دستخط کنندگان کے متعلق لکھا ہے کہ انہوں نے انتخاب کے وقت خاص عہد کئے تھے، میں اس کے متعلق یہ واضح کر دینا چاہتا ہوں کہ ان دستخط کنندگان میں سے ایک شخص بھی کانگریس کا ممبر ہونے کو جو سے سہیلی کا ممبر نہیں منتخب ہوا۔ یہ لوگ جداگانہ حلقوں کی طرف سے منتخب ہوئے جہاں کانگریس کا ممبر ہونا وجہ امداد نہیں بلکہ وجہ مخالفت ہے۔

مولوی سید قاضی بہادر ^{۱۹۳۳ء} میں سوراہ پارٹی کی مدد سے منتخب نہیں ہوئے تھے۔ مگر وہ سوراہیوں کے ساتھ ووٹ دیتے رہے۔ تا آنکہ پرنڈت موتی لال نہرو نے انہیں پارٹی سے خارج کر دیا۔ اس لئے کہ سید صاحب صوبہ سرحد کی ۹۲ فیصدی مسلم اکثریت کے ساتھ نا انصافی کے لئے تیار نہ تھے۔

مولوی شفیع داؤدی ^{۱۹۳۳ء} میں سوراہٹ کی حیثیت سے منتخب ہوئے لیکن جب انہیں اطلاعات سرحد کے مسئلہ پر پارٹی سے خارج کر دیا گیا تو انہوں نے فی الفور ممبری سے استعفیٰ دیدیا۔ ^{۱۹۳۳ء} میں مستقلاً دوبارہ منتخب ہوئے۔ اس انتخاب میں انہیں کوئی

وقت پیش نہ آئی۔ البتہ جب وہ ہماری درخواست پر کانگریس کی طرف سے امیدوار
 تھے۔ گوا سوقت انہیں مشکلات کا سامنا ہوا تھا۔ اگر کسی شخص کو ان لوگوں کی حیثیتوں
 کے متعلق کوئی شبہ ہو تو وہ ان کے رائے دہندوں میں سے ایک فیصدی ہی کے نام
 شایع کر دے جو ان کے اس وجہ سے مخالف ہوں کہ وہ نہرو رپورٹ کی جنگی گاڑی کے ساتھ
 باندھے جانے کے لئے تیار نہیں ہیں۔

پنڈت جواہر لال نہرو کو چاہئے کہ وہ باپ کے نقش قدم کی پیروی کو چھوڑ کر بہادر
 میدان عمل میں آئیں۔ وہ واقعی بہادر ہیں اور اپنے سچے خیالات کے مطابق لوگوں
 کی رہنمائی کریں۔ ان لوگوں کی رہنمائی کریں جنہوں نے بددس کی قرار داد منظور کی تھی
 اور محض غیر ملکی پارچہ کو نہ جلا لیں۔ بلکہ کانگریس کی اس آخری قرار داد کو بھی جلا دیں۔
 جس میں ڈومین سٹیس کو قبول کیا گیا ہے۔ اور مسلمانوں کے ساتھ بے انصافی برتی گئی
 ہے۔ میں عہد کرتا ہوں کہ میں انکی پیروی کروں گا۔ اور وہ مسلمان بھی ان کی پیروی
 کریں گے جنہیں مجھ پر اعتماد ہے میں انہیں یقین دلاتا ہوں کہ ان کے والد، اور مہا سبھا کے
 جلسوں اور جلسوں میں جتنے لوگ شریک ہوتے، جواہر لال کے جلسوں اور جلسوں میں
 ان سے زیادہ لوگ شریک ہوں گے۔

مجھے ہنس ہے کہ جواہر لال نے کلکتہ کانگریس کے اجلاس میں اپنی جگہ اپنے
 والد کو غضب کرنے کی اجازت دی۔

کانگریس کی تعمیر میں مسلمانوں کا حصہ

(ہمدرد - ۲۵ - ستمبر ۱۹۲۷ء)

محمد علی پٹاوارنگے، ٹرانساز اور شاہنہ استقبال ہوا۔ ایک عظیم نظیر اجتماع میں انہوں نے ایک دل افروز تقریر کی۔

یہ تقریر متعدد حیثیات سے اہم ہے۔ ایک خصوصیت اس کی یہ ہے کہ اس میں گاندھی جی اور کانگریس کے بارے میں بعض ایسے حقائق بیان فرمائے ہیں جن کا کم لوگوں کو علم ہے۔

یہ پیش نظر ہے کہ یہ تقریر انہوں نے اس وقت کی ہے، جب وہ گاندھی جی کے رفیق تھے، دوست تھے، پیرو تھے۔ ابھی ان میں اور گاندھی جی میں مخالفت نہیں ہوئی تھی، وہ ان کے بےستود سابق وفادار تھے۔ لیکن اسلامیت، اور حق گوئی، ہر چیز پر بالادستی ہے۔

دہی اس تقریر میں بھی نمایاں ہے۔ (مؤلف)

اس غریب، اور اس کے رفقاءے کار کا آپ نے جو استقبال کیا ہے اس نے ہمیں حیرت میں ڈال دیا ہے۔ اور گزشتہ ۲۴ گفتگوں میں اسی کا تذکرہ رہا ہے۔ ہندوستان بھر میں کسی اور جگہ ہمارا استقبال اس گرم جوشی اور خوش سلیقگی کے ساتھ نہیں کیا گیا۔ باوجودیکہ شہر پٹاوار، اور

بہی، اور ملکیت، وغیرہ شہروں سے بڑھ کر نہیں۔ ہم جب جلسہ گاہ کی طرف آرہے تھے تو مناجاتا تھا کہ شریک ہونے والوں کی تعداد بہت بڑی ہے جس کے لئے جلسہ گاہ کافی نہیں ہے۔ تو ہم نے خیال کیا کہ شاید جلسہ گاہ چھوٹی ہوگی جہاں چار پانچ ہزار سے زیادہ لوگ سناہے سکتے ہوں۔ اور دو تین ہزار لوگ زیادہ آجائیں تو انہیں جگہ نہ ملے اور کھڑا رہنا پڑے۔ لیکن یہاں آکر میدان کھچا کھچ بھرا دیکھ کر اس خوف سے لرز رہا ہوں کہ میری آواز تمام سناہیں نہ سنے گی، اب میری آواز آپ کے کانوں تک پہنچنے کی صرف یہ صورت ہے کہ آپ کی آواز میرے کانوں تک نہ پہنچے پائے۔

برادرانِ ملت! آج ہندوستان کی فضا ایسی بگڑی ہوئی ہے کہ جب تک کوئی مقرر الفاظ سوچ سوچ کر اور تول تول کر نہ بولے اصلاح کی بجائے فساد کا البتہ ہے۔ میں بہت زود نویس ہوں۔ مگر بھری ”ہمدرد“ کے مضامین چار پانچ کالموں کے لکھنے میں پانچ پانچ چھ گھنٹے صرف ہو جاتے ہیں۔

ایک دفعہ ایک صاحب نے پوچھا کہ انی محنت کیوں کرتے ہو؟ تو میں نے جواب دیا کہ باوجود اخبار کی اشاعت کم ہونے کے ہر لفظ کے انتخاب میں بہ خیال رکھنا پڑتا ہے کہ ہندو اس پر کیا کہیں گے، کانگریس والے کیا خیال کریں گے؟ خلافت والوں پر اس کا کیا اثر ہوگا۔ مسلم لیگ اور ہندو سبھا اور حکومت کے دل میں یہ کیا اثرات پیدا کریں گے۔ اور سب سے آخر یہ کہ خدا کیا کہیگا۔ آج تقریر کرتے ہوئے بھی یہی حالت ہے۔ میں دشمنوں کے نفع میں ہوں۔ مگر میری تقریر آپ کو یا ہندوؤں کو یا حکومت کو خوش کرنے کے لئے نہیں۔ میری انگوشتیں محض یہ ہے کہ خدا را حق ہو۔ اور اسی پر بھروسہ

رکھتے ہوئے میں اپنے خیالات، اس امر کا لحاظ نہ کرتے ہوئے کہ آپ انہیں پسند کر لیں گے یا نا پسند آپ کے سامنے پیش کرتا ہوں دعا کریں کہ خدا مجھے اس مقصد میں کامیاب کرے۔

جب ہندو اور مسلمان متحدہ و مشترکہ طور پر غلامی کا جو اگر دن سے اتار پھینکے کی جدوجہد میں مصروف تھے، اس وقت بعض خود غرض مسلمان ہم کو کہتے تھے کہ تم نے ہندوؤں کی غلامی قبول کر لی۔ تم گاندھی پرست ہو گئے۔ اور مسلمانوں کو بڑھ کر رہے ہو۔ اسی طرح بعض ہندو بھی ایسے تھے جو ہاتھ کا گاندھی کو منہم کرتے تھے کہ علی بردار کی رفاقت قبول کر کے وہ ۲۲ کروڑ ہندوؤں کو سات کروڑ کا غلام بنا کر ان کا ستیاناس کر رہے ہیں۔

لیکن میں آپ سے سوال کرتا ہوں کہ جیوت محمد علی شوکت علی اور ڈاکٹر کچلو وغیرہ اسی تحریک کی وجہ سے جیل میں گئے تھے تو تم میں سے کسی نے اس دقت فضا کی خرابی کی شکایت کی تھی؟ نہیں نہیں، کی آوازیں اچھا اگر نہیں تو تم ہی ایمان سے متاؤ کہ اس میں ہمارا کیا تصور ہے۔

کانگریس کو انڈین نیشنل کانگریس فی الحقیقت مسلمانوں نے بنایا ہے اس سے پہلے وہ خوش وضع عافیت پسندوں کی تقریر کا گاہ تھی۔ جو تیار کر وہ تقریریں شاذاً الفاظ میں کرنے اور چند تجویزیں منظور کرنے کی خواہش سے سال میں ایک دفعہ جمع ہو کر نشستند و گفتند و برخاستند، کا نظارہ پیش کرتے تھے۔ مگر جس دن سے شوکت علی اور محمد علی اس میں شامل ہوئے۔ امر تہر اور کلکتہ کانگریس کو یاد کر دیا کہ دن سے اس میں جان بڑھ گئی۔ چنانچہ کلکتہ میں صدر لالہ لاجپت رائے کی مخالفت کے

باوجود کانگریس نے ترک موالات کو اپنا شعار بنایا۔ اور یہ حقیقت ہمیں ہمیشہ فخر کے ساتھ یاد رہے گی کہ سب سے جلیل القدر ہندو رہنما ہمارا تمام گاندھی ہمیشہ خلافت کے سربراہ سے دورہ کرتا رہا۔ کیونکہ وہ کہتے تھے اور بالکل بجا کہ یہ تمام تحریک خلافت سے متعلق ہے۔ ہماری قید کے بعد بھی یہاں تاجی نے دورے کے مصارف خلافت کے سربراہ سے لئے۔ حتیٰ کہ کانگریس کے لئے ایک کروڑ روپیہ جمع کرنے کے آپ کے دوروں کے مصارف بھی مجلس خلافت نے ادا کئے جس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ کانگریس کی روح رواں تحریک خلافت اور مجلس خلافت تھی اور یہ پہلا موقع تھا جب حکومت کو یہ حقیقت معلوم ہوئی کہ ہندوستانی فی الواقع کچھ کر سکتے ہیں۔ مجھ سے نہیں لارڈ ریڈنگ اور سر جان سیفی سے دریافت کر لیجئے کہ اس وقت حکومت کی قوت کے ایوان میں زلزلہ ڈال دیا تھا۔ گراب کہ تحریک خلافت سر دہڑ گئی ہے اور اس کے نتیجے کے طور پر تحریک کانگریس بھی چیف کمشنر کو میرے کہنے پر کوئی تشویش نہیں، اور وہ آرام کی نیند سو رہے ہیں۔

مجھے ہندوؤں یا مسلمانوں سے کوئی شکایت نہیں دونوں نے حتیٰ المقدور ملک کی خدمت کی (اس وقت دیہات کے اور لوگ جلسے میں آ شامل ہوئے جنکو جگہ ملنے کی کوشش میں جلسہ کا سکون ایک دو منٹ کے لئے زائل ہوا اور حکیم عبدالحکیم ندوی، اور خان علی گل خاں نے سکون پیدا کیا جس کا حکومت پر یہ اثر ہوا کہ ایک سب سے بڑا قانون دال ہندوستان میں دلیر لڑے مگر بھیجا پڑا کہ ہندوستان سے سمجھوتہ کرے۔ حالات نہایت ہمت افزا تھے۔ لیکن چونکہ میں نہیں ہزار فرزند ان ہندو جیل میں جا چکے تھے اور ہندوستان نے بحیثیت مجموعی اتنی ترقی نہ کی کہ اس سے

۱۸۱
زیادہ آبیاری کر سکے اس لئے جو جماعت پیچھے رہ گئی تھی۔ اس نے غلامی کی محبت سے
رشتہ جوڑا۔ خود غرض مسلمانوں نے مسلمانوں کو اور خود غرض ہندوؤں نے ہندوؤں
کو کانگریس اور قومی تحریک سے بدظن کیا۔ کانگریس اور خلافت کی ساکھ بڑی اور چند خود
غرض اور شہرت پسندوں کی ساکھ بڑی۔ یہ خرابی آج تک چل رہی ہے۔ آپ کو ذہن نشین
کر لینا چاہئے کہ یہ لوگ ہندو مسلمانوں کے دوست نہیں جن کے دوست آج بھی کانگریس
اور خلافت کی مجلس ہیں۔ چنانچہ آج بھی جو لوگ اخلاص اور ایثار سے تنظیم اور تبلیغ وغیرہ
کے کام میں مہمک ہیں اسی جماعت خلافت سے تعلق رکھتے ہیں جو جیل خانہ اور پھانسی
پر لٹکائے جانے کے لئے تیار ہیں۔

جب میں رہا ہو کر آیا تو کارکنوں نے کہا کہ تمہیں کیا خبر ہے کہ ہم برکبا گزروی
ہے۔ ہم بہت پریشانی کی حالت میں ہیں۔ خود غرض لوگوں نے موقع پا کر بدنام کر دیا ہے
اور ہر طرف سے ہم پر بے دے ہو رہی ہے۔ میں نے ان سے کہا کہ یہ امتداد اسکے
رسول کا کام ہے۔ اگر نبی ایمان، کہلانا تم خدا کے کام کے لئے برداشت کر سکتے
ہو تو کام کرو اور نہ آپ کی ضرورت نہیں، اور الزام لگانیوالوں سے میں نے کہا
کہ ہم چندہ اگر کھا بھی جاتے ہیں تو چکی بھی ہم ہی پیستے ہیں۔ اور خدا کا کام کرتے
ہیں۔ اگر تم جیل کی چکی پیسنے کے لئے تیار ہو تو اچھا، ورنہ تمہیں ان کھانے والوں
کو چندہ دینا پڑیگا۔ ہر انسان کو رسول کی طرح حق کہنا چاہئے اگر اس پر کسی جان
چلی جائے تو اسے ذرہ بھر تامل نہیں کرنا چاہئے۔ تمہارے دشمن نہ انگریز ہیں
نہ ہندو، تم خود اپنے سب سے بڑے دشمن ہو۔ تم سنگٹن اور شدھی سے ڈرتے ہو
جس سے بڑھ کر اسلام کی توہین نہیں ہو سکتی۔

Al-Khawal Al-Khawal

عام کی متابعت ضبط و انضباط کی ایک بے مثال تعلیم ہے۔ یہ نیت
 عمل کا ایک عظیم البظیر نمونہ ہے۔ پھر السلام علیکم ورحمۃ کے ساتھ نماز ختم کی جاتی
 ہے تو اس کے نتیجے پر نگاہ دوڑاؤ۔ تم ہر روز پانچ وقت اپنے دائیں بائیں
 مسلمانوں کو ان کی جان و مال اور آبرو کی سلامتی کا یقین دلاتے ہو۔ رسول
 کریم تیرے صف میں بھی کرتے تھے تاکہ مسلمانوں کو باطل قوتوں کے خلاف صف
 آرا ہونے کی ترتیب سکھا دیں۔ مگر آج یہ بات ہے کہ نہ تم میں امام کی متابعت ہے
 اور نہ کوئی ضبط۔ اور مسلمان بھائیوں کی جان اور مال و ایمان اور آبرو کی
 سلامتی کا تم پر نماز میں اور دن میں سیکڑوں دفعہ چلتے پھرتے اسلام علیکم کہہ یقین
 دلاتے ہو، تمہارے ہی ہاتھوں تباہ ہو رہی ہے تم باہم ایک دوسرے کے خلاف
 صف آرا ہو کر ایک دوسرے کی جان لینے، اسے لوٹنے اور اسکی آبرو و برباد
 کرنے کے درپے ہو رہے ہو اگر تم ہی تعلیم کرو تو مالوی اور موٹھے کے سنگھٹن کے ارادے دھڑ
 کے دھڑ رہ جائیں گی۔ کیونکہ جن لوگوں میں سنگت ہی نہیں وہ سنگھٹن کیا خاک کر پے گے
 مسلمانوں کو یہ حالت پیدا کرنی چاہئے کہ نماز میں وہ گویا خدا کو اپنی آنکھوں سے دیکھ
 رہا ہے۔ ڈپٹی کمشنر اور چیف کمشنر کی ملاقات کے لئے کتنے کتنے جتن کئے جاتے
 ہیں۔ ڈایاں دی جاتی ہیں۔ خالصتاً ان کی منت کی جاتی ہے۔ مگر احکام الہی
 کی بارگاہ ہے کہ آپ دن میں پانچ دفعہ بلا واسطہ ذات باری تعالیٰ سے انٹرویو کر سکتے
 ہیں جس طرح پانچ وقت کی نماز ۲۴ گھنٹے آپ کو پورے ہنگامہ رکھنے کے لئے ہے اسی طرح ایک
 ماہ سالانہ روزے رکھنے کے لئے ہے تاکہ سال بھر آپ تقویٰ کی افشوش میں رہیں۔ اپنے
 بٹھانوں کو مبارکباد دی کہ انہوں نے تجارت کو عارضہ ترک کر کے اپنی تجارت کرنا

شروع کر دیا ہے۔ اور سرحدیوں کی مزدائی ہتھیاریت، اور شرافت کی تعریف کرتے ہوئے کہا کہ حکومت، "فسادات" کو بہانہ بنا کر سرحدیوں کو اصلاحات سے محروم کرنے کی فکر میں ہے۔ مگر کیا پنجاب اور صوبہ بہار سے اصلاحات جھین بچائی جہاں تباہی اور لاہور کے چیرت انگیز فسادات ہوئے اس لئے سرحد میں کسی جھگڑے فساد کو کیوں بہانہ بنایا جائے۔ مگر خدا کے لئے آپ جھگڑے فساد سے بچے رہیں۔ روزہ کے فرائض ضبط و کفایت شعاری ہے جس کی بجائے ہم معمول سے زیادہ خرچ کرتے ہیں۔ زکوٰۃ خدائی اہم تکلیف ہے اسکا جمع کرنا ایسا ضروری ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے اس سے انکار پر کلمہ گو یوں کی جماعت کے خلاف تیغ کو بے نیام کر کے جہاد کا اعلان کیا تھا۔ یہ معمول سرمایہ ہے جو بالشیوہ یوں کا اصول ہے۔ جہاں دوسرے مذاہب میں ہر تیرھ سالانہ ہے۔ اسلام نے حج عمرہ میں ایک دفعہ لازمی قرار دیا ہے۔ جو اسلام کا شان انتہائی ہے مسلمانوں کی اتنی تنظیم کو حور کان جسم نے بتائی ہے واضح کر کے اسکے مقابلے میں کوئی سائنس اور کوئی اقوام تنظیم پیش نہیں کر سکتی۔ اگر تم اس تنظیم سے ناگدہ اٹھاؤ تعلیم اسلامی برعل پیرا ہو جاؤ تو شدی اور سنگھن کیا تمام دنیا کا اتحاد بھی تمہاری مخالفت میں تمہارا کچھ نہیں بگاڑ سکتا۔ اسلام مکمل ترین نظام ہے اگر تم اس پر عمل کرنا شروع کرو تو کسی اقتصادی اصلاح اور شد ہی اور سنگھن کا متہین فکر ہی نہیں رہے گا۔

میں پنجاب میں اس سے بھاگتا تھا۔ اور یہاں بھی دہی اقتصادی رٹ ہے جس سے ردی تر حالت کوئی نہیں ہو سکتی۔ کیا مسلمان یہ چاہتے ہیں کہ وہ بننے بن جائیں کیا اقتصادی حالت درست کرنے سے مسلمانوں کی حالت سدھ جائیگی۔ میں یہ نہیں

چاہتا کہ تم کفر آموز حالت میں مبتلا رہو۔ مگر اہل چیز جو توجہ کے قابل ہے وہ روحانی اور
دینی تربیت ہے جب اسلام کی تنظیم سکھ گئے تو بننے بقال کیا۔ یورپ اور امریکہ کے
بجائے بھی تمہاری ٹھوکریں کھائیں گے۔

میں مسلمانوں ہی کو بھرم ٹھہراتا ہوں۔ ہندوؤں کا گھوڑا آگے ہے۔ اور اس
سفر میں تمہارا گھوڑا بہت پیچھے ہے۔ ایڑ اور چابک کس کو گنا نا چاہئے۔ آگے نکلے ہوئے
ہندوؤں کے گھوڑے کو ناپائے اعتنائی سے پیچھے والے مسلمان کے گھوڑے کو پیچھے
چلنے والے گھوڑے کو ۱۔ کی آوازیں۔

یہی وجہ ہے کہ میں ہمیشہ تم کو اپنی کمزوریوں سے صاف الفاظ میں آگاہ کرتا
ہوں۔ میرے خیال میں سب سے بڑا سوراج یہ ہے کہ اس تعلیم سے پیچھے پڑ جاؤ، جو رسول
نے بتائی ہے۔ میں تجارتی بائیکاٹ کا حامی نہیں ہوں لیکن لعنت ہے مجھ پر اگر مسلمانوں
دوسروں کا اقتصادی دست نگر دیکھنا گوارا کروں۔

مسلمانوں کو اثا دال اور دیگر سامان کی تجارت، اور بزازی میں غیروں
کا ہرگز ہرگز دست نگر نہیں ہونا چاہئے۔ ان اشیاء کی ہر جگہ میں مسلمانوں کی دکانیں
ہونا چاہئیں۔ خواہ اس پر غریزہ سے غریزہ دوست بھی ٹھاکریوں نہ ہو جائے۔

طریقہ تجارت اسلامی ہونا چاہئے۔ یعنی سنت محمدیہ کی متابعت کرنی چاہئے
نہ کہ سنت مالویہ کی۔ میں بائیکاٹ کا سخت مخالف ہوں۔ مگر ایک بائیکاٹ کا
زبردست حامی ہوں۔ وہ سود کا بائیکاٹ ہے۔ میں چاہتا ہوں کہ کوئی مسلمان
ایک پیسہ بھی کسی سے سود نہ لے۔ اور اسی طرح ایک کوڑی بھی کسی کو نہ دے۔

سیاست بین المللی

فہرست مضامین

۱۸۶ مسئلہ نیابت	۱
۲۰۸ قول حق	۲

✕



مسئلہ نیابت

(مہررد ۸-۹-۱۰ اپریل ۱۹۲۸ء)



محمد علی کی ایک خصوصیت یہ تھی کہ وہ جس موضوع پر تلم اٹھاتے تھے اسکے تمام پہلوؤں پر
کی طرح واضح کر دیتے تھے۔

۲۰ مارچ ۱۹۲۷ء کو دہلی میں رہنماؤں کا ایک اجتماع ہوا جس میں بعض شرکاء
کے ساتھ محمد علی کی کوشش سے مسلمانوں کی طرف سے خطوط انتخاب قبول کرنے پر آمادگی
کا اظہار کیا گیا۔

اس فیصلہ پر انہوں نے اپنے متعدد مقالات میں اظہار خیال کیا ہے۔ اس ضمن
میں انہوں نے ”مسئلہ نیابت“ پر بھی سیر حاصل اور فاضلانہ گفتگو کی ہے۔

ذیل میں وہ مضامین درج کئے جاتے ہیں۔ جن سے معلوم ہوگا محمد علی کی
دور رس نگاہ کہاں تک پہنچتی تھی اور وہ ہر مسئلہ پر بجائے خود ایک ”انسائیکلو پیڈیا“
کی حیثیت رکھتے ہیں یا نہیں؟

(مؤلف)

میونسپلٹیوں اور ڈسٹرکٹ بورڈوں تک میں حقیقی حکومت اب تک انگریزی
 نظام ضلع کے ماتحت میں تھی۔ اس لئے باوجود بنیادیت اور نہایتگی کے اصولوں پر عمل کئے
 جانے کے ہندوستانی اکثریت کی اہمیت کو نہ سمجھ سکے لیکن جوں جوں اختیارات ہندوستانیوں
 کے تائیدوں کو حاصل ہوتے گئے اکثریت کی اہمیت کو بھی وہ سمجھتے گئے اور جب قانون ساز
 مجالس بھی جان مارے گی وزارت ہند کے زمانہ میں پہلی بار ۱۹۰۹ء کی اصلاحات کے ذریعہ
 جسے جمعیتیں نہیں تو باوجود یکہ امپیریل کونسل میں عوامی سرکاری اکثریت ہی رکھی گئی، اور
 صوبہ جات کی مجالس مقننہ میں بھی اکثریت غیر سرکاری ہونے پر بھی حقیقتاً سرکاری
 ہی تھی۔ ہندوستانیوں کو اس کا احساس ہونے لگا کہ اکثریت کسی اہم چیز ہے، اور گو
 انگریزی مجالس حکومت کے پیش نظر مختلف ملتوں کے ساتھ انصاف کرنے سے کمین یا وہ
 ”پھوٹ ڈالو اور راج کرو“ کا اصول تھا۔ تاہم ان کو اس کا فیصلہ کرنا پڑا، کہ
 مسلمانوں کی اقلیت کی ہندو اکثریت سے کس طرح حفاظت کی جائے اور انہوں نے
 برطانوی طریقہ انتخاب اور ہر ملت کو تناسب آبادی کے لحاظ سے نمایندگی دینے
 کے اصول میں تبدیلی کو گوارا کیا۔ اور مخلوط ملکی حلقہائے انتخاب کے ذریعہ سے بھی
 چند نشستیں عطا فرمائیں۔ اور انکی نمایندگی کی مقدار کو ان کی آبادی کے تناسب سے
 بھی کسی قدر زیادہ رکھا۔ اگر ایسا نہ کیا جاتا تو جو مہنیت ہندو اکثریت کی تھی اور
 آج بھی ہندو ہما بھائی نیتاؤں میں سے اکثر کی ہے اسکو مد نظر رکھتے ہوئے یہی
 کہا جاسکتا ہے کہ مسلمانوں کے ساتھ یقیناً بڑی نا انصافی ہوتی۔

افسوس مسلم لیڈروں نے ۱۹۱۶ء میں جو مذاق ہندو لیڈروں کے ساتھ
 لکھنؤ میں کیا اور جس کے مطابق ۱۹۱۹ء کی اصلاحات ہم کو عطا فرمائی گئیں اس میں

گم کروہ راہ رہنماؤں نے انگریزی طریقہ انتخاب میں اس تبدیلی کو کہ جداگانہ قومی حلقہ بنائے انتخاب بھی قایم کئے جائیں جس سے زیادہ نوازا اور مشترک و متحد قومی حلقہ بنائے انتخاب کی شرکت سے قطعی دست برداری کو قبول کر لیا۔ اور اکثریت کی اہمیت کو مطلقاً نہ سمجھ کر بنگال اور پنجاب میں اپنی اکثریت کو اس حقیر قیمت پر ہندو کے ہاتھ بیچ ڈالا کہ اور صوبہ جات میں ہماری حقیر ترین قلیش کسی قدر کم حقیر کر دی جائیگی۔ اور آبادی کے تناسب سے نمائندگی کے اصول کو بالکل ترک کر دیا۔

ان دو ہنگامہ فطیبول کا ہمارے لیڈروں کو چند ہی سال بعد احساس ہونے لگا۔ اور اس وقت سے یہ جدوجہد جاری ہے کہ ہماری اقلیت کو نوآبادی کے تناسب سے زیادہ نیابت عطا فرمائی جائے لیکن ہماری اکثریت کو کسی صوبہ میں اقلیت میں تبدیل نہ کیا جائے۔ گو اس میں اتنی تخفیف کر دی جائے کہ وہ ۵۱ فیصدی رہ جائے۔

میں کہتا ہوں کہ اس کے متعلق عرض کر چکا ہوں کہ ملت اسلامیہ کے حقوق کی حفاظت کا یہ صحیح طریقہ ہرگز نہیں ہے۔ اکثریت کی اہمیت کو کما حقہ ہمارے لیڈروں نے اب بھی نہیں سمجھا ہے۔ ملت اسلامیہ کے حقوق کی حفاظت صرف اسی طرح ہو سکتی ہے کہ وہ ہر جگہ اقلیت میں نہ رہے کہیں کہیں اسے اکثریت بھی نصیب ہو جائے اور اس طرح ہندو مسلمانوں کو بھی پھٹکے دیں اور مسلمان ہندوؤں کو، تاکہ دونوں کی اکثریتیں دونوں کی اقلیتوں کے ساتھ انصاف اور رواداری کا برتاؤ کریں اگر ہر جگہ ایک ہی ملت کی اقلیت ہوگی اور دوسری ملت کی اکثریت ہو اور ہر امر فیصلہ طلب کا فیصلہ کثرت رائے سے کیا جائیگا۔ اور ہندو اکثریت کی ذہنیت وہی رہی جس کا ہم کو اس قدر تلخ تجربہ ہوا ہے۔ تو اقلیت پر ہر جگہ ظلم ہو سکیگا۔

لڑکھیں ایک کی اکثریت ہے اور کہیں دوسری کی تو انگریزی ضرب اشل صادق آگئی کہ ”یہ کھیل تو دونوں کھیل سکتے ہیں“ اسی کا خوف دونوں ملتوں کو نا انصافی اور ناروا داری سے روکیگا۔ الحمد للہ کہ ۲۰ مارچ ۱۹۲۷ء کو مختلف انجیال مسلمانوں کو خداوند کریم نے ایک ایسی سکیم بھادی جو دونوں ملتوں میں ایک حد تک توازن قائم کر دیتی ہے۔ اگر مسلم اقلیت ایک ہی تناسب کے ساتھ سارے ہندوستان میں پھیلی ہوئی ہوتی تو مسلمانوں کے تحفظ کا کوئی طریقہ نہیں نکل سکتا۔ یا تو ہندو اکثریت کے رحم و کرم پر اپنے تئیں چھوڑ دینے کے سوا چارہ نہ تھا۔ یا پھر انگریزی اقلیت ہی کی غلامی دونوں ملتوں کو بدستور قبول کرنی پڑتی۔

صوفیان باصفا کا صدقہ کہ مسلمان ہر صوبہ میں ایک ہی تناسب سے منقسم نہیں ہیں۔ صوبجات متحدہ میں جو صدیوں تک مسلمانوں کی حکومت کا مرکز رہے۔ اگر ہزاری تعداد ۶۲ لاکھ ۸ ہزار ہے اور ہندو کی تعداد ۳ کروڑ ۸۶ لاکھ ۱۰ ہزار ہے (جو اس کا بین ثبوت ہے کہ ہم نے بڑے شہیر اسلام نہیں پھیلایا) تو بنگال میں جہاں اسلام کے مبلغ گاؤں گاؤں اور قریہ پھیل گئے اور جہاں مزدوروں اور کاشتکاروں کو انہوں نے لیکن برہمنوں کے ہتھیار سے چھڑایا۔ اگر ہندو ۲ کروڑ ۲ لاکھ ۶ ہزار ہیں تو مسلمان ۲ کروڑ ۵۲ لاکھ ۱۰ ہزار ہیں۔

اسی طرح پنجاب میں جہاں منوس ہے کہ پیر پرستی کی بدعت آج بہت رائج ہے۔ زیادہ تر اپنی پیروں کے آباؤ اجداد کی خدا پرستی نے یہ صورت پیدا کر دی کہ اگر ہندو ۶۵ لاکھ ۹ ہزار ہیں تو مسلمان ایک کروڑ ۱۱ لاکھ ۴۴ ہزار ہیں۔ میں نے ترکوں کا بڑا مداح ہوں، اور میرا خیال ہے کہ عرب اور عجم کو جو کچھ بھی ان کی فضیلت

لیکن روزمرہ کی زندگی جتنی ناماطوبہ کے ترکوں کی صدیوں سے اسلامی ہے اتنی نہ عربوں کی رہی ہے نہ ایرانیوں کی۔ اگر یورپ کے نصاریٰ اس سبب سے ترکوں کے دشمن ہونے کو سمجھ سکتا تھا۔ لیکن تعجب تو یہ ہے کہ وہ ترکوں پر مذہبی نارواداری کا الزام لگاتے ہیں۔ اور انہیں نصرا نیت کا دشمن سمجھتے ہیں۔ حالانکہ ترکی ہی وہ ملک ہے جہاں ترکوں کی رواداری کے باعث نصاریٰ کا ہر فرقہ آج تک موجود ہے جو نصرا نیت کے سوا دغلم سے علیحدہ ہو کر نکلا تھا اور جو یورپ کے کسی نصرانی ملک میں آج باقی نہیں۔ اور روم اور روس اور ریفرمیشن کی نارواداری کا عرصہ ہوا کہ ترکوں کو ہمو کر صفحہ ہستی سے مٹ چکا۔

خیر یہ تو ایک دوسری بحث ہے۔ مگر جو مجھے یہاں عرض کرنا ہے وہ یہ ہے کہ ترکوں کو انکی اسلامی زندگی برعربوں اور ایرانیوں پر افضلیت تو حاصل ہے مگر ان کی مذہبی رواداری یقیناً حد سے زیادہ بڑھ گئی تھی۔ اور انہوں نے ہرگز تبلیغ اسلام کا وہ کام نہیں کیا جو عربوں نے کیا۔ عرب جہاں پہنچے انہوں نے اس مذہبی فریقہ کو انجام دیا۔ اور آج جہاں جہاں اسلام ہے وہ زیادہ تر عربوں ہی کی تبلیغ کا طفیل ہے۔ جہاں جہاں ترک لگے وہاں مسلمانوں کی تعداد بہت ہی کم بڑھی۔ ایران اور افغانستان اور وسط ایشیا کے اسلامی ممالک میں غیر مسلموں کی تعداد کس قدر کم ہے اور خود ترکی اور ہندوستان کی طرح ان ممالک میں جنہیں ترکوں نے فتح کیا غیر مسلموں کی تعداد کس قدر زیادہ ہے۔ ایران اور وسط ایشیا اور افغانستان کا اسلام تو عربوں کی تبلیغ کا نتیجہ ہے۔ لیکن ترکی اور ہندوستان میں غیر مسلموں کی اکثریت ترکوں کی اور ایرانیوں کی صنون احسان ہے۔ یہی وجہ ہے کہ افغانستان

اور صوبہ سرحد میں تو ہندو کا عدم ہیں۔ لیکن پنجاب تک میں ان کی ایک بڑی تعداد ہے۔
 صوبہ سرحدی چونکہ آج ہندوستان میں شامل ہے اسلئے باوجود ہندوؤں اور
 سکھوں کی اس طرف پنجاب سے ہجرت کر کے سکونت اختیار کرنے کے دہاں کی مسلم
 آبادی ۲۰ لاکھ ۶۲ ہزار ہے اور ہندو کی تعداد ایک لاکھ ۴۹ ہزار ہے۔ سندھ کو عربوں
 نے فتح کیا تھا اور اگرچہ یہ اسی کے دریا "انڈس" کا طفیل ہے کہ دنیا اس ملک
 کے باشندوں کی اکثریت کو ہندو کہتی ہے اور اس ملک کو ہندوستان کے نام سے
 پکارتی ہے تاہم علاقہ سندھ کے باشندوں کی اکثریت عربوں کی فتح اور مبلغین اسلام
 کے طفیل سے آج تک مسلم ہے اور کل ۳۲ لاکھ ۷۹ ہزار کی آبادی میں ہندو غالباً ۲۸
 فیصدی کی اقلیت میں ہیں۔

ان اعداد و شمار کا خلاصہ یہ ہے کہ بنگال اور پنجاب میں مسلمانوں کو ۵۵
 فیصدی کی۔ صوبہ سرحدی میں ۹۲ فیصدی کی۔ اور سندھ میں ۷۲ فیصدی کی
 اکثریت حاصل ہے اور اگر بلوچستان کی مختصر سی ۴ لاکھ ۲۰ ہزار کی آبادی کو بھی
 شامل کر لیا جائے تو وہاں بھی تقریباً ۸۸ فیصدی کی اکثریت حاصل ہے۔ لیکن اگر
 سارے ہندوستان کی آبادی کو جس پر برطانیہ کی حکومت ہے دیکھا جائے تو
 ہندوؤں کو ۶۶ فیصدی کی اکثریت حاصل ہے اور مسلمانوں کی ۲۵ فیصدی کی اقلیت
 ہے۔ اگر ہر صوبہ میں ہی تناسب ان دو ملتوں کے درمیان ہوتا تو مسلمان ہر صوبہ
 کی حکمران کونسل میں اقلیت میں ہونے اور اکثریت ہندو کو حاصل ہوتی اور اگر ہندو
 کی ذہنیت وہی ہوتی جو ہندو سپہاؤں کی باہموم ہے۔ تو ہر امر فیصلہ طلب کا فیصلہ
 اس طرح ہوتا کہ مسلمانوں کی طرف سے ۲۵ ہاٹھ اٹھائے جاتے اور ان کے خلاف

ہنود کی طرف سے ۶۶ ہاتھ اٹھتے۔ اور اگر دوسری ملتوں کے نابندے بھی ملنا ان کے ساتھ ہاتھ اٹھاتے تب بھی ۳۲ سے زیادہ ہاتھ اس طرف نہ اٹھتے اور ہنود ۳۲ کی ہزایت کافی اکثریت سے ہر امر کا فیصلہ اپنی مرضی کے موافق کراتے۔ اور اگر دوسری ملتیں بھی اس اکثریت سے مرعوب ہو کر اس کی طرف داری کرتیں تو مسلمانوں کی طرف سے ۲۵ ہاتھ اٹھتے اور ہنود کے موافق ۷۵ ہاتھ اٹھائے جاتے۔ اور ۵۰ کی زبردست کھل ڈالنے والی اکثریت سے ہر امر کا فیصلہ ہنود کی منشا کے موافق کرنا۔

اب قارئین کرام غور فرمائیں کہ مسلم اقلیت کی یکساں تناسب سے سارے ہندوستان میں تقسیم نہ ہونے نے ہمیں کس طرح کچلے ڈالے جانے سے محفوظ رکھا ہے اور وہ اس نکتہ کو ہرگز ہرگز نہ بھولیں کہ ایک اقلیت کے لئے یہی بہتر ہے کہ وہ ملک میں غیر مساوی تناسب سے پھیلی ہوئی ہو۔ ایک مساوی تناسب سے پھیلنا ہونا ایک اقلیت کے لئے مہلک ہے۔ آئینہ اس نکتہ کا بار بار ذکر فرمائیگا اس لئے میں چاہتا ہوں کہ اکثریت اور نیابت کی بحث میں قارئین کرام اس نکتہ کو اچھی طرح ذہن نشین رکھیں اور ہرگز نہ بھولیں کہ جب ہر امر کا فیصلہ اکثریت رائے سے ہوگا تو اکثریت کو کس قدر اہمیت حاصل ہے اور اقلیت کس قدر کم و قبیح ہے۔ اور خواہ اقلیت کی سطح کتنی ہی بلند کیوں نہ ہو، اقلیت کا نام ہمارا ہونا اس کے سطح ہونے سے بدرجہا بہتر ہے۔

لکھنؤ کے مذاق میں مسلم لیگ کے لیڈروں نے اکثریت کی اہمیت کو نہیں سمجھا بشکال اور پنجاب میں اپنی اکثریت کو کھو کر صرف یہ کیا کہ دوسرے صوبوں میں اپنی اقلیت کی سطح کو کس قدر اونچا کر لیا۔ اور ملت اسلامیہ اور ہندو جاتی کے تناسب کو

کی قدر ہموار کر دیا۔ لیکن ہر صوبہ میں ہنود کی سطح کو سطح بر تفع بنا کر چھوڑا اور اپنی سطح کو سطح اسفل کر لیا۔

۲۰۔ مارچ ۱۹۲۷ء کو اس غلط کارروائی کی اصلاح اس طرح کرنا تجویز کیا گیا کہ ہنود اور مسلمانوں کے تناسب کو پھر اسی طرح ہموار کر دیا جائے۔ جس طرح قدرت نے اسے ہموار کیا ہے۔ اور یہ نہ کیا جائے کہ خدا کے عالی بنائے ہوئے کو سافل اور سافل بنائے ہوئے کو عالی کر دیا جائے۔ اور خدا کی طرح بیثبات لکھنؤ بنانے والے ہی کو ہیں کتبچہ لانا عالیسا فلعھا وامطھنا علیہم حمارۃ من بحیل،، اور مسلمانوں کو ہر جگہ اقلیت میں رکھوا کر ان کو کچھوڑا دیا۔ بلکہ جہاں وہ عالی تھے ان کو مانی ہی چھوڑا جائے۔

آپ کو شاید معلوم نہیں کہ امریکہ میں ایک لفظ ”جیری مینڈر“ گھڑا گیا تھا جو اب یورپ کے مختلف ممالک میں بھی زبان زدِ خلالت ہو گیا ہے تاکہ سیاست میں کی اس بے ایمانی کو ہی ایک نام دیدیا جائے جس کا اکثر ارتکاب ہوتا رہتا ہے۔ اور وہ اس طرح کہ حقہائے انتخاب کی حدود کو اس انداز سے بدل دیا جائے کہ ایک اقلیت اکثریت میں اور ایک اکثریت اقلیت میں بدل دی جائے۔

فرض کیجئے کہ کسی علاقہ میں ایک فرقہ جسے ۱۳ ہزار لوگ ہیں۔ اور دوسرے فرقہ کے ۱۲ ہزار۔ انکی ایک تقسیم تو اس طرح ہو سکتی ہے کہ جس فرقہ کی اکثریت ہے ساری کی ساری نشستیں اسی کو مل جائیں۔ اور ایک تقسیم اس طرح بھی کی جاسکتی ہے کہ سوائے ایک کے ساری نشستیں اس فرقہ کو مل جائیں جسکی اقلیت ہے۔

مثال کے طور پر ذیل کا نقشہ دیا جاتا ہے۔

ایک تقسیم

نقطۃ انتخاب فرقة (الف) کے دو ٹوٹ فرقة (ب) کے دو ٹوٹ نشست کس کو ملی

فرقة (الف) کو	۲۴۰۰	۲۶۰۰	۱
"	۲۴۰۰	۲۶۰۰	۲
"	۲۴۰۰	۲۶۰۰	۳
"	۲۴۰۰	۲۶۰۰	۴
"	۲۴۰۰	۲۶۰۰	۵

میزان کل ۱۳۰۰۰ ۱۲۰۰۰ پانچوں فرقة (الف) کو باوجود یکہ میزان کل میں اسکی صرف ایک ہی ہزار کی اکثریت

دوسری تقسیم

نقطۃ انتخاب فرقة (الف) کے دو ٹوٹ فرقة (ب) کے دو ٹوٹ نشست کس کو ملی ہے

فرقة (الف) کو	۱۰۰۰	۴۰۰۰	۱
فرقة (ب) کو	۲۶۰۰	۲۴۰۰	۲
"	۲۴۰۰	۲۳۰۰	۳
"	۲۸۰۰	۲۲۰۰	۴
"	۲۹۰۰	۲۱۰۰	۵

میزان ۱۳۰۰۰ ۱۲۰۰۰ صرف ایک فرقة (ب) کو باقی ۴ فرقة (ب) کو باوجود یکہ میزان کل میں اسکی ایک ہزار کی اقلیت ہے۔

آپ نے دیکھا کہ دو فرقوں کی مختلف حلقہائے انتخاب میں تقسیم کس طرح کی جاسکتی ہے۔ اور ایک تقسیم کا نتیجہ دوسری تقسیم کے نتیجے سے کس قدر تعجب انگیز طریقہ پر مختلف ہو سکتا ہے۔ اب قارئین کرام سمجھ سکتے ہیں کہ لارڈ کرزن نے ۱۹۰۵ء میں کیا کیا تھا وہ بھی جیری مینڈرنگ تھا کہ بنگالی ہندو کو مشرقی بنگال اور آسام میں اقلیت میں رکھ کر وہاں کے مسلمانوں کو اکثریت میں رکھا گیا۔ اور مغربی بنگال و بہار میں انہیں اقلیت میں رکھ کر بہاریوں اور مسلمانوں کو اکثریت میں رکھا گیا۔ اور وہ جو تقریباً ۹ کروڑ آبادی میں باوجود صرف ۲ کروڑ ہونے کے سب پر مسلط تھے ۱۹۰۵ء میں ہر جگہ اقلیت بن گئے۔ اور اسلئے چیخ اٹھے۔ انہوں نے جان ٹوڑ کر حکومت کا مقابلہ کیا اور بالآخر لارڈ کرزن تقسیم بنگالہ کو دسمبر ۱۹۱۱ء میں منسوخ کر کے اس ”جیری مینڈرنگ“ کا خاتمہ کرایا۔ اور اس کے بعد صوبوں کی صحیح تقسیم ہوئی اور مسلمان پورے بنگال میں چھوٹی سی اکثریت حاصل کر سکے اور بہار و اتریسہ میں اور اسی طرح آسام میں ہندو کو اکثریت حاصل ہوئی۔

”ہم جیری مینڈرنگ“ نہیں چاہتے۔ لیکن قدرت نے ہمیں اس طرح تقسیم کر دیا ہے کہ دو بڑے صوبوں میں یعنی بنگال و پنجاب میں ہمیں تھوڑی سی اور سرحد کے مختصر صوبہ میں ایک بہت بڑی اور سندھ میں بھی جو ہر طرح علیحدہ مستقل صوبہ بننے کا مستحق ہے ہمیں ایک بڑی اکثریت حاصل ہے۔ اب تک جبکہ ہم بنگال و سندھ کے مطابق ہر صوبہ میں ناحق اقلیت میں رکھ دیئے گئے تھے ہم کو اقلیت کے حقوق کی حفاظت کے لئے شور مچانا پڑتا تھا۔ لیکن ہندو اکثریت اسے قوم پروری کے خلاف سمجھتی تھی۔ اگر صوبہ سرحد کی کو بھی حق انتخاب مل جاتا اور ہمیں وہاں اتنی ہی بڑی اکثریت

حاصل ہو جاتی جو ہندو کو مستعد و صوبوں میں حاصل ہے تو وہاں کی ہندو اقلیت اپنے بھی حقوق کی حفاظت کا ہماری ہی طرح مطالبہ کرتی۔ اور اسکی قوم پر دوری کا بھانڈا پھوٹ جاتا۔

یہی وجہ ہے کہ ہندو نے صوبہ سرحد کی کو حق انتخاب دیئے جانے کی مخالفت کی۔ اور یہی وجہ ہے کہ وہ سندھ کی حلقہ بمبئی سے علیحدگی کی بھی مخالفت کر رہے ہیں لیکن ہم اپنے دونوں مطالبات میں حق بجانب ہیں ہم جبری مینڈرنگ کے خواہنگار نہیں لیکن خداوند کریم نے ہماری اقلیت کو خود غیر مساوی طریقہ پر پھیلانے کے ہمارے تحفظ کا سامان کر دیا ہے۔ اور ہندو سب بھائیوں کی مخالفت قدرت کی اور خدا کی مخالفت ہے۔

(۲)

جو طریقہ انتخاب برطانیہ میں رائج ہے وہ اسی کا مصداق ہے کہ ”آب، چو از سرگزشت اچریک نیزہ و چریک دست“ اسی طریقہ کو برطانیہ نے ہندوستان میں رائج کیا ہے۔ لیکن ہم نے اسکے نقالیں پر آج تک غور نہیں کیا۔ اگر اس پر کبھی کسی قدر غور کیا گیا تھا تو وہ ۱۹۰۶ء کے بعد ہی کیا گیا تھا۔ اور جان مارنے جو باوجود مل کے بڑے مداح ہونے کے اسکے شاک تھے کہ مل نے سیاسی عقاید اور سیاسی مصالح نظر کی اصلاح کے ساتھ ساتھ سیاسی مشین کے کل پرزوں کی ساخت پر غور کر کے ان کی اصلاح کرانے کی کوشش میں اپنا قیمتی وقت ضائع کیا۔ ان تک کو وزارت ہند کا قلمدان ملنے پر ہندوستان میں سیاسی اصلاحات کے مسئلہ پر غور کرتے ہی رائج الوقت سیاسی مشین کی ہندوستان میں اس طرح اصلاح کرنی پڑی کہ مسلم اقلیت کو ہندو اکثریت کے

۱۹۸
 ماتھوں کچھ جانے سے بچانے کے لئے انہوں نے پہلے انتخابی حلقوں میں تناسب آبادی کے لحاظ سے مسلم اقلیت کے لئے رائے دہندوں کی تعداد کا تعین اگر ضرورت پڑے تو سرکاری طرف سے نامزدگی تک کے ذریعے سے کرنا چاہا۔ اور بالآخر جداگانہ علی حلقہ انتخاب کے قیام کو گوارا کر لیا۔

لیکن تعین کا جو دوسرا نقشہ کل پیش کیا گیا تھا۔ اس سے قارئین کرام پر یہ بھی واضح ہو گیا ہوگا کہ برطانیہ میں جو طریقہ انتخاب رائج ہے اس میں صرف ہی نقص نہیں ہے کہ ایک مختصر سی اکثریت اقلیت کو نمایندگی سے بالکل محروم کر سکتی ہے بلکہ اس میں اس سے بھی بڑا نقص یہ ہے کہ ایک اقلیت بھی اکثریت کو نمایندگی سے تقریباً بالکل محروم کر سکتی ہے۔ اور وہ اس طرح کہ ایک حلقہ انتخاب میں اکثریت کو ضرورت سے بہت زیادہ اکثریت دیدی جائے۔ اور باقی تمام حلقہ انتخاب میں اکثریت والے فرقہ کو اقلیت میں چھوڑ دیا جائے۔ چنانچہ اس مثال میں تیرہ ہزار والے اکثریت کے فرقہ کو ایک حلقہ انتخاب میں تین ہزار کی اکثریت دیکر اسکی اکثریت کو ضائع کر دیا گیا تھا۔ اور باقی چار حلقہ انتخاب میں اس فرقہ کو اقلیت میں چھوڑ دیا گیا تھا۔ حقیقتاً اس طریقہ انتخاب سے جس طرح فقط پانچ کی اکثریت ایک فرقہ کو پانچوں حلقہ انتخاب میں ایک ایک ووٹ سے فتح دلوا کر پانچوں نشستوں کو اسی فرقہ کو دلوا سکتی ہے۔ اور بارہ ہزار نہیں بارہ کروڑ کی اقلیت کو نیابت سے قطعاً محروم کر سکتی ہے۔ اسی طرح کروڑوں کی اکثریت صرف ایک حلقہ انتخاب میں ضائع کی جا سکتی ہے۔ اور باقی تمام حلقہ انتخاب میں ایک ایک کی اقلیت اس کروڑوں کی اکثریت والے فرقہ کو شکست دلوا کر نیابت سے محروم رکھ سکتی ہے۔ اگر ایک حلقہ انتخاب میں ایک فرقہ

تعداد ایک کروڑ ہے، اور اس کے مقابل فرقہ کی تعداد صرف ایک ہے تب بھی بڑی طریقہ انتخاب کے مطابق اس فرقہ کو صرف ایک ہی نشست مل سکتی ہے۔ اور اگر باقی تمام حلقے انتخاب میں اسکے مقابل فرقہ کو ایک ایک ہی کی اکثریت حاصل ہے تو وہ باقی ماندہ تمام نشستوں کو اپنے مقابل فرقہ کو دے بیٹھے پر مجبور ہوگا۔ اس لئے کہ اس طریقہ انتخاب کا اصول یہی ہے کہ ”آب چو از سرگزشت، چربیک نیزہ و چربیک دست“ ایک حلقہ انتخاب میں پانی حریف کے سر سے نیزہ نیزہ کے برابر بھی بلند ہو جائے تب بھی حریف کو ایک ہی بار مرنے پڑے گا۔ اور اگر خود اس کے سر سے پانی ایک ہاتھ بھری گزر جائے تب بھی وہ خود موت سے نہیں بچ سکتا۔ مجھے امید ہے کہ قارئین کرام اب اسے اچھی طرح ذہن نشین کر چکے ہوں گے کہ جو طریقہ برطانیہ میں رائج ہے اور جسے برطانیہ نے ہندوستان میں رائج کیا ہے۔ یعنی ہر حلقہ انتخاب میں امیدوار کا ایک نشست کے لئے انتخاب ہونا یا اگر ایک سے زیادہ نشستیں ہوں تو ہر نشست کے لئے رائے دہندوں کو ایک ایک ووٹ دینا۔ اس طریقہ انتخاب سے سب سے زیادہ فائدہ اسی طرح اٹھایا جاسکتا ہے کہ اکثریت تمام حلقوں میں جہاں شک ہو سکے، مساوی طور پر منقسم ہوں۔ اور اگر کوئی فرقہ اقلیت میں ہو تو اقلیت مختلف حلقوں میں غیر مساوی طور پر منقسم ہوں۔ اور یہ اقلیت کے لئے بدرجہا بہتر ہے کہ وہ ایک مختصر سی مختصر اکثریت سے ایک یا ایک سے زیادہ حلقوں میں کامیاب ہو کر ایک نشست یا چند نشستیں جیت لے اور باقی حلقوں میں بڑی سے بڑی اکثریت سے مرادی جائے۔ بمقابلہ اسکے کہ کسی حلقہ میں اسکی اکثریت نہ ہو۔ مگر کسی حلقہ میں اسکی اقلیت بہت زیادہ حقیر بھی نہ ہو۔

لارڈ کرزن نے ہندو بنگالہ کو ۱۹۰۵ء کی تقسیم بنگالہ کے ذریعہ سے "جیری مینڈر" (Gerry manders) کرنے سے مشرقی بنگال و آسام اور مغربی بنگال و بہار میں منقسم کر کے اقلیت میں پھوڑ دیا تھا۔ جبکی وجہ سے یہ ہوشیار فرقہ جو باوجود کل دواؤں ہونے کے کئی علاقوں میں نوکر وڑکی آبادی پر مسلط تھا، صوبہ بنگال، کی تقسیم سے بیتاب ہو گیا۔ اور اس نے حکومت کو اپنی جدوجہد اور مقاومت سے پریشان کر ڈالا۔ اور بالآخر اس "جیری مینڈرنگ"، کا ایک دوجہی تقسیم کے بعد دسمبر ۱۹۱۱ء میں خاتمہ ہوا کہ بنگال میں ۲ کروڑ ہندو کو ایک مختصر سی یعنی ۵ لاکھ کی اقلیت میں پھوڑا گیا۔ مگر آسام میں ۱۴ لاکھ ہندو کو ۲۲ لاکھ مسلمانوں پر ۱۹ لاکھ لاکھ کی۔ اور بہار و اڑیسہ میں ۲ کروڑ ۸ لاکھ ہندو کو ۳۶ لاکھ مسلمانوں پر ۲ کروڑ ۵ لاکھ کی زبردست اکثریت نصیب ہوئی۔

ہم مسلمان نہیں چاہتے کہ ۱۹۰۵ء کی طرح کی "تقسیم بنگالہ" عمل میں لائی جائے اور جس طرح کہ زن نے دو "جیری مینڈرنگ" کیا تھا، کانگریس بھی کرے، اور جس ملک کی ساخت، نباتات، زبان، تاریخ اور اسکے باشندوں کے خصائص اور کالباس اور طرز زندگی و مآذ بنگال کی طرح ایک ہو اسکے دو ٹکڑے صرف اسلئے کر دئے جائیں کہ ایک میں مسلمانوں کو زبردست اکثریت مل جائے۔ لیکن ہم یہ ضرور چاہتے ہیں کہ صوبہ سرحدی جو اگر ہندوستان کا ایک جزو بھی تسلیم کر لیا جائے تب بھی پنجاب میں حقیقتاً ساخت، نباتات، زبان، تاریخ، اور اپنے باشندوں کے خصائص، لباس اور طرز زندگی و مآذ کی رو سے شامل نہیں ہے اور جو پنجاب سے علیحدہ کیا جا چکا ہے۔ علیحدہ ہی رہے اور بغیر پنجاب کے ساتھ الحاق کی رشوت دے ہوئے

کم از کم پنجاب ہی کی طرح سرزمین با آئین بنادیا جائے۔
 اسی طرح ہم چاہتے ہیں کہ سندھ جسکو بلا قصد انگریزوں نے "جیری میٹرز"
 کر دیا تھا گجرات اور ہمارا شتر اور کرناٹک سے جن سے اسے اتنا بھی تعلق نہیں
 جتنا ان علاقوں کو راجپوتانہ سے ہے، علیحدہ کر دیا جائے۔ یہ صوبہ سرحدی اور
 علاقہ سندھ کے اسی طرح واجبی حقوق ہیں جس طرح صوبہ بنگالہ کا یہ حق تھا کہ وہ
 آسام سے علیحدہ رہے، اور بہار و اڑیسہ سے بھی۔ اور نہ مشرقی اور مغربی حصوں
 میں توڑا جائے نہ آسام و بہار و اڑیسہ کے ساتھ جوڑا جائے۔

لیکن اس کے تسلیم کرنے میں ہمیں ذرا بھی تامل نہیں کہ ہمارے واجبی مطالبات
 کے قبول کئے جانے کا یقیناً یہ نتیجہ نکلیگا کہ مسلم اقلیت کی غیر مساوی تقسیم اس کے
 لئے مفید ہوگی۔ مگر ہمارے اس اقبال و اعتراف کے یہ بھی معنی ہیں کہ ہندوؤں
 دونوں واجبی مطالبات کی مخالفت اس لئے کرتے ہیں کہ مسلم اقلیت کی مساوی
 تقسیم اس کے لئے یقیناً مضر ہے۔ اور ہندو اکثریت ہر جگہ مسلمانوں کو اقلیت ہی
 میں رکھنا چاہتی ہے۔ خود کہیں بھی اقلیت میں رہنا نہیں چاہتی۔

(۳)

اب تک تو میں نے ہندوستان کی صوبوں میں تقسیم کے متعلق جیری
 میٹرزنگ کی خرابیاں بتائیں لیکن اگر قارئین کو لام ذرا بھی غور فرمائیں گے
 تو انہیں یقین ہو جائیگا کہ صوبوں ہی کی تقسیم میں مسلمانوں کو "جیری میٹرزنگ"
 سے نقصان نہیں پہنچتا۔ بلکہ اگر مسلم اقلیت کو سارے ہندوستان کے حصہ لائے
 انتخاب میں مساوی طور پر تقسیم کر دیا جائے تو یہی نہیں کہ آج کی طرح ہر صوبہ کی

حکومت میں مسلمان مغلوب اور ہندوان پر غالب رہیں گے۔ جب تک برطانیہ میں رائج الوقت اور نیز ہندوستان میں برطانیہ کی طرف سے رائج کردہ طریقہ انتخاب جاری ہے ایک مسلمان نمائندہ بھی کسی کونسل کا رکن منتخب نہ ہو سکیگا۔ اگر حلقہ انتخاب میں ہندو اور مسلمانوں کا تناسب ۶۶ اور ۲۵ کا ہو گیا۔ تو جس طرح نقشہ میں ظاہر کیا گیا ہے تمام نشستیں ہندو امیدواروں سے پُر ہو جائیں گی۔

اس لئے یہی کافی نہیں ہے کہ ہم صوبہ سرحدی کی آزادی اور علاوہ سندھ کی علیحدگی پر زور دیں، بلکہ یہ بھی ضروری ہے کہ ہم تیسرے امر متنازع فیہ پر بھی غور کریں۔ اور اکثریت و نیابت کے مسئلہ پر غور و خوض کر کے دیکھیں کہ کیا برطانوی طریقہ انتخاب کو رائج رکھ کر مخلوط حلقہ بنائے انتخاب کے ذریعے سے مختلف ملتوں کو صحیح اور واجبی نیابت حاصل بھی ہو سکتی ہے یا نہیں۔

میں بس نتیجہ پر پہنچا ہوں وہ یہ ہے کہ برطانوی طریقہ انتخاب، جو ہندوستان میں بھی آج رائج ہے سب طریقوں سے زیادہ ناقص ہے، اور اسکے ذریعے سے مخلوط حلقہ بنائے انتخاب میں مختلف ملتوں کو صحیح اور واجبی نیابت ہرگز حاصل نہیں ہو سکتی۔ لیکن ہم ہندوستان والے اپنی غلامانہ ذہنیت کے حبش انگیزیوں کی اس قدر تقلید جا مد کرتے رہے ہیں کہ اتنی سی بات سے بھی ہم میں سے بہت سی کم واقف ہیں کہ اس طریقہ انتخاب کے علاوہ دنیا میں کوئی اور طریقہ انتخاب کے تقاضوں پر کس قدر غور کیا جا چکا ہے۔ اور کس عرصہ سے غور کیا جا رہا ہے

اور انکی اصلاح کے لئے جاپان میں۔ جرمنی میں۔ فرانس میں۔ بلجیم میں۔ سویڈن میں
فن لینڈ میں۔ سوئٹزر لینڈ میں اور خود برطانیہ کی نوآبادیوں میں کیا گیا طریقہ
جاری کئے گئے ہیں۔ اور کس طرح اب سیاسیین مغرب اس طرف مائل ہو رہے ہیں
کہ ہر نشست کے لئے ایک حلقہ انتخاب مقرر کرنے، یا ایک سے زیادہ نشستوں
کے لئے ایک حلقہ انتخاب مقرر کر کے ہر نشست کے لئے ہر رائے دہندہ کو ایک
ووٹ دیے کا حق دینے کے بجائے یہ کیا جائے کہ ہر حلقہ انتخاب تین یا تین سے
زیادہ نشستوں کے لئے مقرر کیا جائے۔ مگر ہر رائے دہندہ کو ہر نشست کے لئے
ہیں بلکہ تمام نشستوں کے لئے صرف ایک ہی امیدوار کے واسطے ووٹ دینے
کا حق دیا جائے۔ اور ساتھ ہی ساتھ اسے یہ بھی حق دیا جائے کہ وہ پرچہ انتخاب
پر یہ بھی ظاہر کر دے کہ اس ایک امیدوار کے بعد وہ کس امیدوار کو ترجیح دے گا
اور اسی طرح اگر اسکا جی چاہے تو تمام امیدواروں کے ناموں کے سامنے اپنی ترجیح
کا نمبر وار اس طرح اظہار کر دے۔

اسمائے امیدواران

ترتیب ترجیح

۳

زید

۱

عمر

۴

بکر

۲

خالد

۶

عاصم

۵

حارث

بظاہر یہ ایک عجیب گورکھند ہندہ معلوم ہوتا ہے۔ مگر یہ طریقہ اسلئے
 ایجاد کیا گیا ہے کہ کسی فرقہ کو، خواہ وہ اکثریت میں ہو یا اقلیت میں اپنے رائے
 دہندوں کے ووٹوں کو ضائع نہ کرنا پڑے۔ ہر کامیاب امیدوار کے لئے صرف
 اتنے ووٹ شمار کئے جائیں جتنے ووٹوں کی اسے کامیابی کے لئے ضرورت ہے
 جو ووٹ اس سے زائد اسے ملے ہوں وہ اس دوسرے امیدوار کے نام منتقل
 کر دیئے جائیں جسے ووٹ دینے والے نمبر کے بعد ترجیح دی ہے یعنی جس کے
 نام کے سامنے اس نے نمبر ۲ تحریر کیا ہے اور اسی طرح یہ ضرورت سے زائد ووٹ
 بقدر گنجائش تیسرے اور چوتھے اور پانچویں اور چھٹے کے نام منتقل ہوتے رہیں اور
 اگر کسی امیدوار کو اتنے کم اول نمبر کے ووٹ ملیں کہ وہ ضرورت سے زائد
 ہونے کی بجائے ضرورت سے کم ہوں۔ تو وہ بھی دوسرے تیسرے۔ چوتھے
 پانچویں اور چھٹے نمبر پائے والے کے نام بقدر گنجائش منتقل کر دیئے جائیں
 تاکہ اول نمبر والا نہ ہی دوسرے نمبر والا ہی کامیاب ہو جائے۔ اور اسی
 طرح حسب گنجائش اس سے نیچے نمبر والے بھی جس طرح ضرورت سے زائد
 ووٹ ضائع نہیں ہونے دیئے گئے۔ اسی طرح ضرورت سے کم ووٹ بھی
 ضائع نہیں ہونے دیئے جائیں۔ تا آنکہ اس طرح ہر ایک امیدوار کے ووٹ
 شمار کرنے اور ضرورت سے زائد اور ضرورت سے کم ووٹ اس طرح
 دوسروں کے نام منتقل کرنے کے بعد سب خالی نشستوں کے لئے اتنے ووٹ
 مل جائیں جتنے کی انہیں کم سے کم ضرورت ہے اور اس طرح سب نشستیں پُر ہو
 جائیں۔ یہ طریقہ انتخاب چند اور طریقوں کی طرح مناسب نیابت کہلاتا،

اس لئے کہ ان طریقوں سے ہر فرقہ رائے دہندوں کی تعداد کے صحیح تناسب کے مطابق نشستیں حاصل کر لیتا ہے یہ نہیں ہوتا کہ مذکورہ نقشوں کی طرح تیرہ ہزار کی اکثریت والا فرقہ بارہ ہزار کی اقلیت والے فرقہ کو نمایندگی سے کلیتہً محروم کر دے۔ یا بارہ ہزار کی اقلیت والا فرقہ تیرہ ہزار اکثریت والے فرقہ کو صرف ایک نشست دے کر باقی تمام نشستوں کو خود جیت لے۔

ان طریقوں سے لازمی طور پر ہر فرقہ کو اتنی ہی نشستیں مل جائیں گی جتنی کا وہ اپنے رائے دہندوں کی تعداد کے مطابق حصہ رسدی مستحق ہے۔ اگر ۵۰ نشستیں ہوں گی تو ایک کو تیرہ اور دوسرے کو بارہ مل جائیں گی۔ اگر پچاس ہوں گی تو اسی طرح ایک کو ۲۶ اور دوسرے کو ۲۴ مل جائیں گی۔ لیکن اگر صرف پانچ ہوں گی تو چونکہ کسور کا کوئی حساب نہیں یہ سکتا اس لئے تین ایک کو پانچ مل جائیں گی اور دوسرے کو چونکہ اس خاص طریقہ میں ہر رائے دہندے کو ایک ہی امیدوار کے لئے رائے دیے کا حق دیا گیا ہے۔ مگر کسی امیدوار کو ضرورت سے زیادہ یا ضرورت سے کم ووٹ ملیں تو حسب ترتیب ترجیح وہ ایک ووٹ دوسروں کے نام بھی منتقل کیا جاسکتا ہے۔ اس لئے اس خاص طریقہ کا نام متناسب نیابت بذریعہ ایک رائے منقولہ (یا قابل انتقال) رکھا گیا ہے۔ ایک امیدوار کی کامیابی کے لئے اتنے ہی ووٹ کافی ہیں جو تمام ووٹوں کو خالی نشستوں کی تعداد سے ایک زیادہ پر تقسیم کرنے اور حاصل تقسیم میں ایک کا اضافہ کرنے سے مل جائیں۔ مثلاً کسی حلقہ انتخاب میں ساٹھ ہزار رائے دہندے ووٹ دیتے ہیں۔ اور پانچ نشستیں پُر کرنا ہیں تو ساٹھ ہزار کو پانچ سے نہیں بلکہ چھ سے

تقسیم کیا جائے۔ اور اصل تقسیم یعنی دس ہزار میں ایک کا اضافہ کر دیا جائے تو کم سے کم دس ہزار ایک ووٹ ایک امیدوار کی کامیابی کے لئے کافی ہیں دیکھ لیجئے۔ پانچ کامیاب امیدواروں میں سے ہر ایک کو اگر دس ہزار ایک ووٹ مل گئے تو کل ۵۰ ہزار پانچ کام آ گئے۔ اور باقی کل ۹۹۹ رہ گئے۔ جو اگر سب کے سب بھی صرف ایک امیدوار کو مل جائیں تو کسی نشست کو اسے ان پانچ امیدواروں سے نہیں دلواسکتے جن میں سے ہر ایک کو دس ہزار ایک ووٹ ملے ہیں۔

اب اگر کسی فرقہ کے رائے دہندوں کی تعداد تیس ہزار تین سے بڑھ کر چالیس ہزار تین تک ہے تو وہ تین نشستیں ضرور حاصل کر سکتا ہے اور اگر کسی فرقہ کے رائے دہندوں کی تعداد میں ہزار دو سے لیکر تیس ہزار دو تک ہے تو وہ دو نشستیں ضرور لے جائیگا۔ اور اگر کسی فرقہ کے رائے دہندے دس ہزار سے ایک بھی زائد ہیں تو ایک نشست وہ بھی لے سکیگا۔

بظاہر یہ ایک گورکھ دھند معلوم ہوتا ہے لیکن ووٹ دینے والوں کے لئے اس میں ذرا بھی دقت نہیں البتہ ووٹوں کا ایک امیدوار کی طرف سے دوسرے امیدوار کے نام پر منتقل کرنا، جو صرف شمار کنندہ افسر کا کام ہے۔ وہ کسی قدر مشکل ہے جہاں صرف دو فرقوں کا وجود ہے وہاں تو رائج الوقت برطانوی طریقہ انتخاب بھی ایک حکم کام دے سکتا ہے لیکن جہاں دو سے زیادہ فرقہ ہوں، وہاں برطانوی طریقہ میں اس قدر نقائص ہیں کہ معاذ اللہ اور اب جب کہ برطانیہ میں بھی دو فرقہ کنسر ویٹو اور لبرل ہی نہیں رہے بلکہ لیبر بھی اکھاڑے میں کود پڑا ہے اور ختم

ٹھونک کر شتی لٹے کو تیار ہے تو برطانوی طریقہ انتخاب ناقابل برداشت ہو گیا ہے
 یہ بات بھی یاد رکھنے کے قابل ہے کہ ہمارے سامنے صرف یہ مسئلہ نہیں ہے کہ
 مختلف ملتوں کو واجبی نیابت دلوادیں۔ ہمارے سامنے یہ مسئلہ بھی پیش ہے کہ
 مختلف ملتوں کو اس طرح شیر و شکر کر دیں کہ مختلف امیدواروں کے لئے اس
 وجہ سے ووٹ نہ دئے جائیں کہ وہ اس ملت کے رکن ہیں یا اس ملت کے بلکہ اس
 وجہ سے ووٹ دئے جائیں کہ وہ سیاسی مہول میں ہمارے ہم خیال ہیں تاکہ نہ
 انتخاب کے وقت، نہ کامیابی کے بعد، کونسلوں میں ملتوں کی جنگ و جدل
 جاری رہے بلکہ سیاسی مہول کی جنگ و جدل ہو کر رہے اور سب ایک مشترکہ قومیت
 کے رنگ میں رنگ جائیں۔

تاکس نگوید بعد ازیں من دیگر م تو دیگر ی

قول حق

(مہر ۲۶ - ۲۷ - ۲۸ دسمبر ۱۹۲۸ء)

نہرو رپورٹ شائع ہو چکی ہے۔ محمد علی لندن میں بغرض علاج مقیم ہیں شوکت صاحب اس سے اختلاف کرتے ہیں۔ اور سارا اسلامی ہندوستان اس کا مخالف ہو جاتا ہے۔ یہ دونوں بھائی اس طرح ملت اسلامیہ پر چھائے ہوئے تھے۔
ڈاکٹر انصاری کانگریس کے صدر ہیں۔ اب موتی لال تخت صدارت پر متکین ہونے والے ہیں۔ کانگریس آزادی کامل کی بجائے درجہ استعرات کو گاندھی جی کی سیادت اور موتی لال کی قیادت میں اپنی منزل مقصود بنا چکی ہے۔
محمد علی لندن سے واپس آئے ہیں۔ عالم اسلام کی سیر کرتے ہوئے کراچی میں انہیں ”بہار مسلم کانفرنس“ کی دعوت صدارت ملتی ہے۔ شوکت صاحب کے ہمارے وہ اسے قبول کر لیتے ہیں۔

ذیل میں پوری اخباری کارروائی درج کی جاتی ہے تاکہ ماحول کا صحیح اندازہ ہو سکے۔ محمد علی کا خطبہ صدارت بھی تمام و کمال درج کیا جاتا ہے تاکہ

ان کے تاثرات بھی صحیح صحیح معلوم ہو سکیں۔

مؤلف



آل اسلام پارٹیز کانفرنس صوبہ بہار، محمد علی کی صدارت میں شروع ہوئی۔ پہلے اجلاس کے بعد دوسرے اجلاس کے دن صبح کو مصالحت کی جو گفتگو جناب ڈاکٹر الضاری صاحب صدر مدراس کانگریس اور مولانا محمد علی دملانا شوکت علی کے مابین عمل میں آئی تھی اسکے کامیاب ہو جانے کے سبب مخالفین بھی سب کے سب شریک اجلاس تھے۔ جلسہ کی کارروائی کے آغاز سے پہلے جناب مولانا محمد شفیع داؤدی نے حاضرین کو مصالحت کی خوشخبری سنائی جسکی تصدیق آنریبل شاہ زبیر نے بھی کی۔ محمد علی نے زبانی خطبہ صدارت دیتے ہوئے کہا،

مسماک اسلامی کی سیاحت کے دوران میں میں ترکی اور اسکے مشہور شہروں مثلاً قسطنطنیہ، انگورہ، عسکی شہر وغیرہ گیا۔ پھر وہاں سے شام، فلسطین، عراق وغیرہ پہنچا۔ مقامات مقدسہ کی زیارت کی۔

مجھے پہلے تو داخلہ فلسطین سے روکا گیا۔ لیکن پھر اجازت مل گئی۔ میں تمام راستہ میں اس بات پر غور کرتا رہا کہ قرآن کریم نے تو کہا ہے کہ مرض نفاق کے شکار نہ ہو، اور رہیں گے لیکن کیا وجہ ہے کہ پھوٹا جھل ہم میں ہے نہیں کہا جاسکتا کہ ہم سے یہ مرض کبھی دور بھی ہوگا۔ گو میری جسمانی صحت اس قابل نہیں تھی کہ کہیں جاسکتا تاہم اسلامی ممالک کا شوق مجھے کشاں کشاں لے گیا اور میں اس خیال سے کہ ہندوستان میں ایک طرف تو سائن کمیشن آیا ہوا ہے

اور دوسری طرف لیگ کا اجلاس ہونی والا ہے اور آل پارٹیز کانفرنس بھی منعقد ہونے والی ہے۔ اس اہم موقع پر مجھے موجود رہنا چاہئے۔ جلدی کرتا ہوں واپس چلا آیا۔ کہا جاتا ہے کہ دستور خود ہم نے بنایا ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ میں ہی مسلم لیگ کا بانی ہوں اور مسلمانوں کے مفاد کے خیال سے جداگانہ انتخاب کی تجویز بھی میں نے پیش کی تھی۔

میں ابھی راستہ ہی میں تھا کہ صدارت کے متعلق مولانا محمد شفیع واڈوی کا تار موصول ہوا۔ مولانا شوکت علی صاحب نے بھی مجھ سے اسکو قبول کر لینے کے لئے دھار کیا۔ مثل مشہور ہے کہ ”سگ باش براور خورد مباح“، ناچار قبول کرنا ہی پڑا۔ مجھے کہتے ہی میں اس اختلاف کا حال معلوم تھا جو نہرو رپورٹ کے مسئلہ پر یہاں رونما ہو گیا تھا۔ لیکن میں سمجھتا تھا کہ یہ کوئی صدارت کا جھگڑا ہے اسلئے میں نے ارادہ کر لیا تھا کہ اگر ضرورت ہوئی تو میں اس سے دست بردار ہو جاؤں لیکن یہاں آکر پتہ چلا کہ جھگڑا ایک ہی ملک کے اندر دو بادشاہ بننے کا نہیں ہے بلکہ ایک ہی ملک کو دو ملک قرار دینے کا تھا۔ یہ میری بہار تقریر کا نام کا جھگڑا میری سمجھ سے باہر ہے۔

حضرات میرا دستور ہے کہ جب میں تقریر کرنے لگتا ہوں تو قرآن شریف کی تلاوت سے شروع کرتا ہوں۔ میں نے ہرگز قاری صاحب سے کسی خاص آیت کے پڑھنے کی فرمائش نہیں کی تھی۔ لیکن حسن اتفاق سے انہوں نے اسی رکوع کی تلاوت کی جو میری تقریر کا موضوع ہے۔ چنانچہ اس بارہ میں مجھے کچھ کہنے کی ضرورت نہیں رہی ہے۔ مجھے بتایا گیا ہے کہ اس جماعت میں ہر

طلبہ خیال کے لوگ شریک ہیں وہ بھی ہیں جو حکومت کے مافی قرار پائے ہیں
یعنی قوم پرست، اسی طرح وطن پرست و فرقہ پرور وغیرہ وغیرہ۔

ظاہر ہے کہ مجھ سے زیادہ مسلمانوں کی گالیاں کسی نے نہ سنی ہونگی۔ اور
اسی طرح جتنی گالیاں میں نے مسلمانوں کو دی ہیں کسی نے اپنی ملت کو نہ دی ہونگی
نہ تو ہاتھ لگا نہ دھنی نے نہ پنڈت موتی لال نہرو نے نہ جواہر لال نہرو نے۔ اور نہ
کسی اور ہندو نے۔ اور میں آج بھی گالیاں دینے اور گالیاں سننے کو تیار ہوں
آپ لوگ مجھ سے اور میرے حالات و ذیلیات سے اچھی طرح واقف

ہیں۔ پس سوچئے کہ آپ مجھ سے کس قسم کی بات سننے کے لئے پہلا انٹرویو لگائے
ہیں ظاہر ہے کہ میرا مزاج بیٹا۔ شادی غمی سب کچھ آپ ہی لوگوں کے ساتھ ہے
اگرچہ میں کانگریسی ہوں اور ایسا کانگریسی ہوں کہ میرے دل و دماغ، روح و جسم
سب ہی کانگریسی ہیں (لیکن حقیقت یہ ہے کہ وہ نہ میرا اجازہ اٹھائیگی نہ میری
چار لڑکیوں میں سے کسی ایک کی بھی شادی کر دیگی۔ کانگریس کبھی مجھے اپنے سے
خارج بھی کر دے گی۔ لیکن آپ میری لاش کو اپنے قبرستان سے دھکے دیکر نہیں
نکال سکتے جن دنوں آپ سیاسی معاملات میں مجھ سے اختلاف رکھتے تھے اسوقت
بھی میں نے آپ سے کہہ دیا تھا کہ کچھ بھی سہی میں آپ کو چھوڑ نہیں سکتا۔

آج چھ چہینے کی رخصت کے بعد آپ نے مجھے پھر طلب کیا۔ اور میں نے
نہایت خوشی کے ساتھ آپ کی طلب پر لبیک کہا۔ لیکن سوال یہ ہے کہ کیا آپ
یہ چاہتے ہیں کہ میرے دل کی سین، یا یہ چاہتے ہیں کہ میں آپ کے دل کی سنائی
بہر حال میں خداوند کریم کو، اور انگریزی جاسوس کو حاضر ناظر جان کر اپنے دل کا

کہنا چاہتا ہوں۔ خواہ کوئی صاحب اسکو سیاست سمجھیں یا اقتصادیات سے تعبیر کریں
یا کچھ اور قرار دیں لیکن میں تو اسے عین اسلام سمجھتا ہوں۔

میں جن دنوں حجاز میں تھا تو ابن سعود سے بھی کہا تھا کہ تو اپنے بٹکے ہوئے
قبہ کو توڑ۔ اور وہاں کے بنائے ہوئے قبوں کو کیوں توڑتا ہے۔ کیونکہ دین کے معاملے
میں زبردستی نہیں۔ لا اکر لای فی الدین، قرآن میں آیا ہے۔ قرآن میں جو انسان کو
خلیفہ قرار دیا گیا ہے جس پر فرشتوں نے عذر کیا تھا، وہ اسی وجہ سے تھا کہ فطرۃ آزاد
ہے۔ خودی کا تو یہ عالم ہے کہ انسان کو اپنے تمام افعال و اعمال کا ذمہ دار بنایا ہے،

مقالہ لکھا ہے۔
کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ دلی تمنا نہ تھی کہ سب مسلمان ہو جائیں لیکن اللہ
تعالیٰ نے انکو روکا اور سمجھایا کہ کیا تو اس خواہش کے پیچھے جان ویدے گا۔ پس ظاہر ہے
کہ حب خدا ہی نے تمام انسانوں کو آپ آزاد پیدا کیا ہے تو میں اپنی رائے پر مجبور
کرانے والا کون؟

لیکن یہ ضرور ہے کہ جو بات میری دلہنت میں حق ہے اسے مع دلائل براہین
آپ کے سامنے پیش کر کے آپ کو قائل کروں گا۔ ماننے نہ ماننے کا آپ کو اختیار
ہے۔ میں یہ بھی کہے دیتا ہوں کہ اس معاملہ میں یا تو میں غلطی پر ہوں گا یا آپ
لیکن ان سب باتوں کے باوجود میں آپ سے جدا نہیں ہوں گا۔ خیال کیجئے کہ کیا
ابو جہل اور دیگر اکیان کہہ نہ سکتے تھے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو وعظ
کہنا چھوڑ دیا تھا۔ کہ فتح ہونے کے بعد مدینہ والوں کا خیال ہوا تھا کہ اب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے جدا ہو جائیں گے لیکن کیا آپ نے یہ نہیں فرمایا تھا کہ یہ لوگ بھر

بکریاں لیجائیں گے۔ مگر میں اسی راستہ پر چلوں گا جس پر انصار مدینہ کا مرنے والا ہے
پس حضرت کا اسوہ حسنہ ہمارے سامنے موجود ہے۔ اسلئے میری تمام کوششیں
یہی ہونگی کہ سب لوگ ایک کلمہ حق پر مجتمع ہو جائیں۔

نہرو رپورٹ سے اختلاف ہے۔ اور ہو سکتا ہے۔ مگر قرآن شریف میں
تو کسی ترمیم کی بھی گنجائش نہیں ہے۔ اس لئے میں اس وقت جو کچھ پیش کر رہا ہوں۔ وہ
در اصل قرآن شریف ہی کی تفسیر و تاویل ہوگی۔

میں کہہ چکا ہوں کہ میرا دل و دماغ سب کچھ کا نگریسی ہے لیکن پھر بھی
میں کہتا ہوں، اور سب لوگ اسکو سمجھ لیں کہ اسلام دین الفطرہ ہے جو اس سے
ذریعہ بصر بھی ہوا وہ گمراہ ہوا۔ اس میں کسی کی تخصیص نہیں۔ خواہ مہاتما گاندھی
یا مولانا شوکت علی ہوں خواہ مصطفیٰ کمال ہوں جو لادائی اور لاطینی پھیلا رہے ہیں
یا شاہ امان اللہ اور ان کی ملکہ ثریا ہوں جو پردہ کو اٹھا رہے ہیں، اور ماتھے
کھلے رکھنے کا فیشن اختیار کر رہے ہیں۔

مجھے یقین ہے کہ ایک نہ ایک دن ہندوستان اسلام کے جھنڈے کے
پیر کی لائیے آجائے گا۔ اور سب لوگ مسلمان ہوں گے لیکن جبر و اکراہ سے نہیں بلکہ اس
قسم کی تبلیغ سے جیسی کہ رسول اللہ صلعم کو کرینکا حکم ہوا تھا جادھم بالقی ہی جن
اور یہی بہتر ہے۔ آج جو لوگ ہمارے دشمن ہیں کل وہ دوست ہو سکتے ہیں۔
قرآن کا ارشاد بھی یہی ہے۔ چہا د کا حکم بھی اسلام نے اسی وقت تک کے لئے دیا
تھا کہ فتنہ مٹ جائے۔

قرآن شریف میں فطرت و فتنہ کی دو اصطلاحیں آئی ہیں۔ ظاہر ہے کہ

فطرت تو سب کی ایک ہے۔ رسول بھی کافروں ہی میں مبعوث ہوئے تھے جو اسقدر
 فحشہ و فحشہ کہ ابن مسعود کو تلاوت قرآن کے جرم میں طمانچوں سے مار کر بیہوش کر دیا تھا لیکن
 آپ نے رفتہ رفتہ انہیں کفار کو بلا جبر و اکراہ کے مسلمان کر دیا۔ اگرچہ کوئی دو انسان ایک
 دوسرے سے تنگ و روپ، رفتار و گفتار میں مشابہت نہیں ہے لیکن پھر وہ اتنا مختلف
 بھی نہیں ہے کہ بجائے انسان کے کتاباً یا بندر معلوم ہو۔ پس انسان کو اگر فطرت کے متلا
 مجبور نہ کیا جائے تو وہ یقیناً اسلام ہی کے اصول پر چلیگا۔

میری فتح تو اس وقت ہوئی تھی جب میری حمایت انتخاب جداگانہ کو دیکھ کر
 مالوی جی نے ارشاد فرمایا تھا کہ تم اس لئے چاہتے ہو کہ تم انتخاب میں کامیاب ہو سکو۔ تو میں
 نے اسکا یہ جواب دیا کہ بیشک یہ صحیح ہے لیکن میں یہ چاہتا ہوں کہ مسلمانوں کے
 ووٹ سے نہیں بلکہ کاشی کے حلقہ سے اور ہندوؤں کے ووٹ سے منتخب ہوؤں اور
 مالوی جی بھی مسلمانوں کے ووٹ سے منتخب ہو کر جائیں۔

جھکو نہر و رپورٹ سے غرض نہیں وہ صحیح ہو خواہ غلط، لیکن میں آپکو
 یقین دلاتا ہوں، اور آپ اچھی طرح سن لیں کہ میں انگریز کی حکومت کو پسند
 نہیں کرتا۔ میں ہرگز اس پر راضی نہیں کہ انگریز کا غلام بنوں۔ یہ خلاف اسلام
 ہے پس جو انگریز کی حکومت چاہتے ہیں وہ ضرور ہمارے خلاف ووٹ دیں
 میں نہ ہندو راج چاہتا ہوں اور نہ مسلم راج بلکہ میں تو سوراج چاہتا ہوں
 مجھے اسلامی ممالک میں جانے سے بلا وجہ روکا گیا۔ میں اسوقت شام فلسطین
 ترکی اور عراق وغیرہ کو دیکھ کر آ رہا ہوں حجاز سے تو پہلے ہی ہوا آیا تھا ان
 میں سے اکثر ممالک اب دوسروں کے قبضے میں ہیں۔ اگر آپ اسلام کو زندہ

لکھنا چاہتے ہیں اور یہ چاہتے ہیں کہ اسلامی ممالک اسلامی ہی رہیں تو خدا کے لئے ہندوستان کو جسکی بدولت وہ غلام بنائے گئے ہیں آزاد کرالیں۔

عراق میں ہندوستانیوں نے مجھ سے شکایت کی کہ ہم لوگ یہاں کی ملازمتوں سے علیحدہ کئے جا رہے ہیں۔ حکم ہوا ہے کہ عراق میں صرف عراقی ہی ملازم رہیں گے یا میں نے کہا بہت درست ہے۔ عراق عراقیوں ہی کے لئے ہے اور ایشیا ایشیائیوں ہی کے لئے ہونا چاہئے۔

اسی طرح ایک پنجابی نے مجھ سے یہ گلہ کیا کہ آپ عراقیوں سے تو ہمدردی کا اظہار فرماتے ہیں لیکن اپنے ہندو بھائیوں کی خبر نہیں لیتے۔ آپ نے ہم سے کبھی دریافت نہیں کیا کہ تم کس حال میں ہو۔ میں نے جواب دیا میں تمہاری حالت سے واقف ہوں اور دل سے چاہتا ہوں کہ خدا تمہاری حالت اور بدتر بنادے۔ تم ہی لوگوں نے ان ممالک کو غلام بنایا ہے حجاز والے کبھی مفتوح نہیں ہوئے تھے اور اٹل نے ان پر رسول کی غلامی کا جو رکھا تھا جس نے ان کو مساوات سکھائی۔

ہم دیکھتے ہیں کہ حبیب بادشاہ یا کسی صوبہ کا گورنر، خود یا اس کے ماں لڑکا پیدا ہوتا ہے تو دایہ یہ پیغام نہیں سناتی ہے کہ فلاں بادشاہ یا گورنر پیدا ہوا۔ جان، مٹاؤ وغیرہ تو انسان کے بنائے ہوئے نام ہیں اٹل نے اسکی کوئی سند نہیں تیار کی ہے۔

یوسفؑ نے اپنے ساتھی قیدیوں سے ہی کہا تھا اس باب متفقون خیرام اللہ الواحد القہار، ایک خدا کی اطاعت اچھی ہے یا اتنے جدا جدا

بہر حال یہی نکتہ تھا جسکو روسیوں نے جب سمجھا تو زار کو نکال دیا۔ یہ زار وہی زار تھا جس کے خوف و عظمت سے لوگ اسکا نام نہیں لیتے تھے، بلکہ اسے زار روس کہا کرتے تھے۔

میری اس بات کو سب سُن لیں کہ میں انگریزی حکومت سے راضی نہیں ہو سکتا۔ مجھے انگریزی قوم سے کوئی بغض نہیں لیکن انکی حکومت سے ضرور عداوت ہے۔

میں نے قیام انگلستان کے دوران میں صرف ایک ہی تقریر کی تھی میں نے حضرت عیسیٰ کی وہ مثال دیتے ہوئے جس میں انہوں نے بتایا تھا کہ میں صرف یہود (بنی اسرائیل) کو وعظ کہنے آیا ہوں۔ مجھے اوروں سے دشمن نہیں ہے، کہا تھا کہ مجھے یہاں کوئی پروگنڈا نہیں کرنا ہے۔ پروگنڈا تو تحریک خلافت کے زمانہ میں بہت کچھ کر چکا۔

(۳)

میں نے انگورہ کی سیاحت کے زمانہ میں مصطفیٰ کمال سے کہہ دیا تھا کہ اس پر فخر نہ کرنا کہ انگورہ ہم نے فتح کیا ہے۔ تم اپنی فتوحات کے لئے ہندوستان کے ممنون ہو۔ جنگ عظیم کے زمانہ میں ہندوستانیوں نے شط العرب تک قبضہ کر لیا تھا۔ انگریزوں نے انکی مدد سے ساری ترکی پر تسلط حاصل کر لیا تھا۔ تم نے اپنی بہادری سے البتہ ایک گیلی پولی میں انہیں شکست دی تھی جہاں ہندوستانی نہ تھے۔ پیروں نے اپنے اثر کو کام میں لا کر لاکھوں وانٹیر

دئے تھے، چنانچہ سرماٹل اڈا واٹر فزریہ کہا کرتے تھے کہ پیر اپنے مریدوں پر تعویذ باندھا کرتے تھے اور کہہ دیتے تھے کہ ان کی برکت سے مسلمانوں کی گولی تم پر اثر نہ کرے گی۔ ظاہر ہے کہ وہ ہتھاری گولی کھانے کے لئے ۳۲ کہہ دیتے ہیں لیکن ان کے مقابلے میں ہتھارے پاس صرف ۴ کہہ دیتے تھے۔ میں کہتا ہوں کہ اگر وہ یو باپو کی امداد کرنے کو آتے تو ہتھارے ملک کو اسی طرح فتح کر لیتے۔ جنگ کے اختتام کے بعد صورت حال بہت کچھ بدل گئی تھی۔ نوزان کانفرنس ایک بار ٹوٹ کر دوسری مرتبہ منعقد ہوئی تھی۔ اور عصمت پاشا کو حکم مل چکا تھا کہ وہ فلاں فلاں مطالبات پر اڑے رہیں۔ ہندوستان میں تحریک خلافت شروع ہو گئی تھی۔ اس نے مفتوحہ علاقوں پر قبضہ جانے کے لئے مسٹر لائڈ جارج نے ہم لوگوں سے امداد طلب کی بلکہ کانونیئر (مستعزات) سے اعانت مانگی۔ ہندوؤں نے ایک موقع پر مسلمانوں سے جا کر لڑنے سے انکار کر دیا تھا۔ لیکن وہ ہم مسلمان ہی تھے جو ترکوں سے لڑنے گئے تھے۔ اور اس طرح ہندوؤں نے ہمیں بلکہ مسلمانوں نے اپنے دین کو انگریزوں کے ہاتھ بیچا۔

لیکن اب حالات بدل گئے ہیں۔ مسلمانوں کی آنکھیں کھل گئی ہیں میں سب پر یہ واضح کر دینا چاہتا ہوں کہ میں کبھی اور کسی حالت میں بھی خدا کے احکام کے خلاف عمل نہیں کر سکتا۔ چاہے اسکا حکم کانگریس دے خلافت کمیٹی دے یا کوئی اور دے۔

چنانچہ میری نظر بندی کے زمانہ میں مولانا منظر الحق مسلم لیگ کے صدر تھے انہوں نے چاہا کہ بعض مسائل میں مجھ سے بھی مشورہ کریں۔ چنانچہ ڈاکٹر محمد وکوبرے

پاس بھیجا۔ میں نے ان سے صاف صاف کہہ دیا کہ میں اول بھی مسلمان دویم بھی مسلمان، سویم بھی مسلمان، کیونکہ مسیحیت الہی کی خلاف ورزی میں نہیں کر سکتا لیکن اگر کوئی ایسا معاملہ پیش آیا جس کا تعلق ہندوستان سے ہو تو میں اول بھی ہندوستانی دویم بھی ہندوستانی اور سویم بھی ہندوستانی ہو گا۔ بلکہ ہندوستانی ہونے کے سوا کچھ نہ ہو گا۔

میں موتی لال سے مصاحبت نہ کروں گا۔ کیونکہ انہوں نے ڈومنین اسٹیس پر تو جہا راج محمود آباد اور حکومت سے مصاحبت کر لی ہے لیکن مسلمانوں سے مصاحبت نہ کر سکے۔

آج تک ہندوستان میں مجارٹی کی حکومت کبھی نہ ہوئی تھی، نہ ہندوں کے عہد میں پانڈوں، کوروں، سری راجندر، سری کرشن۔ اشوک بدھا، بکر جیت اور پرتھی راج نے قایم کی، نہ مسلمانوں کے دور میں محمود غزنوی، علاؤ الدین خلجی، محمد تغلق، ابراہیم لودھی، بابر، ہمایوں، اکبر وغیرہ نے اور اسی طرح برطانوی حکومت میں رنجیت سنگھ، مکھ دیو، ہسٹنگز، لکڑی، کرنل، ریڈنگ اور ارون نے بھی مجارٹی (اکثریت) کی حکومت نہیں بنائی، لیکن میں بتائے دیتا ہوں کہ ہندوستان کے آئندہ دستور اساسی کی رو سے جو حکومت قایم ہوگی وہ مجارٹی کی ہوگی لیکن اس صورت میں قیاس کا اقتضایہ ہے کہ حکومت ہندوں کی ہوگی۔ اقلیت والا نکل مذہب ہوگا۔

آج ان کونسلوں میں جہاں ۲۰-۶۰ فیصدی کا تناسب ہے کیا حال ہے۔ ان حالات کے ماتحت اگر اقلیت کچھ تحفظ چاہے تو پھر کس طرح اسے

خلافت فطرت قرار دیا جاسکتا ہے۔ تاہم صورت یہ ہے کہ جب صوبہ سرحدی کو اصلاحات دیے کا مسئلہ آتا ہے تو مالوی جی، پنڈت جی، بھگو اور مولانا شفیع داؤد کی وغیرہ کو اپنی جماعت سے خارج کرتے ہیں۔ مجھے بھی اس معاملے میں کچھ کہنے کی اجازت نہیں ہوتی۔

(۴)

سندھ کے مسئلہ کو لیجئے۔ حال یہ ہے کہ اس خط پر انگریزوں نے ۸۴۹ء سے قبضہ کیا تھا۔ لیکن اگر بمبئی سے پہلے یہ قبضہ میں آیا ہوتا تو یقینی اس سے علیحدہ ہوتا اب جب بھی اسکو مستقل صوبہ قرار دیے جانے کا مطالبہ ہوتا ہے تو جواب ملتا ہے کہ اسکی اقتصادی حالت اس امر کی مقتضی نہیں لیکن اگر یہ صحیح ہے تو یہ کہاں کا انصاف ہے کہ بمبئی کے خزانہ سے یوروپے دیئے جائیں۔ لیکن دہلی کے مرکزی خزانے سے نہ دیئے جائیں۔ پھر یہ کہاں کی دیانت ہے کہ غریب کو محض پہلے غلام بننے پر مجبور کیا جائے کہ وہ غریب ہے۔

نہرو رپورٹ میں صوبوں کو کمال آزادی نہیں دی گئی ہے۔ بلکہ دہلی کی مرکزی حکومت کو ان پر مسلط کیا گیا ہے۔ اسکی مثال ایسی ہے کہ حکومت کے لئے یہ شرط قرار دی جائے کہ حکومت کا اہل وہی ہو گا جو وید جانتا ہو اور ظاہر ہے کہ وید برہمن جانتے ہیں تو کیا حکومت محض اس بنا پر برہمنوں کو دینا کوئی مستحق کہے گا۔

آج سکھ ۴۰ فیصدی مالکداری کے مدعی ہیں اور اسی بنا پر مزید نیابت کے طالب ہیں۔ لیکن کوئی پوچھے کہ یہ زمین تمہارے ہاتھ کیسے آئی؟

بات یہ ہے کہ یہ زمین دراصل مسلمانوں ہی کی ہے، جسے رنجیت سنگھ نے مسلمانوں سے جبراً چھین لیا تھا۔ ان لوگوں نے گائے کی قربانی کی بھی ممانعت کر دی تھی۔ حتیٰ کہ آج بھڑانوالہ کے کہیں قربانی درج میں بچائے بغیر نہیں ہوتی۔ بہار کے بھی اکثر موصعات کا یہی حال ہے کہ پارساں جہاں قربانی ہوئی تھی اس سال وہاں ممنوع قرار پاتی ہے اور محض اس عذر پر کہ فساد کا اندیشہ ہے۔

آخر مکہ میں شراب کی قطعاً ممانعت ہے اب وہاں کوئی بھی شراب استعمال نہیں کرتا لیکن اسلام بہت عادل و منصف واقع ہوا ہے اس نے شراب کی ممانعت صرف مسلمانوں تک ہی محدود رکھی ہے۔ کفار کو یہ طرح اجازت دے رکھی ہے زنا، چوری، شراب نوشی، قتل و خونریزی کے ارتکاب پر مسلمانوں ہی کی گردن لپی جائیگی لیکن ان سب باتوں کے مکلف ہم کیوں ٹھہرائے گئے محض لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کے بڑھنے کے باعث، اور آج اگر اسکو چھوڑ دیں تو پھر کسی بات کے بھی مکلف نہیں رہتے لیکن نتیجہ کیا ہوگا جہنم۔ یہ اسلام کی رواداری کا بین ثبوت ہے لیکن جب سکھوں کی حکومت پنجاب میں قائم ہوئی تھی تو انہوں نے اسکی پابندی مسلمانوں سے جبراً کرائی تھی۔

میں جن دنوں میں انگلستان میں تھا تو وہاں کے رصد خانے میں مریخ والوں سے گفتگو کی کوشش جاری تھی لیکن اگر واقعی مریخ میں کوئی آبادی ہے تو وہ لوگ دور بین کی مدد سے دیکھے ہوں گے طلوع آفتاب سے پہلے جبکہ ساری دنیا خواب کے فرسے لیٹی ہوتی ہے، ایک قوم اٹھتی ہے اذان دیتی ہے۔ وضو کرتی ہے اور

پھر نماز کے لئے کھڑی ہو جاتی ہے۔ اسوقت کسی کا منہ مشرق کی طرف ہوتا ہے کسی کا مغرب کی طرف کسی کا شمال کی طرف کسی کا جنوب کی طرف لیکن اس اختلاف کے باوجود حیرت سے دیکھتے ہوں گے کہ مرکز سمعوں کا ایک ہے یہ اس لئے کہ ہم کو حکم ملا ہے اتحد و امن مقامہ ابن اہیم مصلیٰ اس کا خاص مقصد وحدت و اتفاق کی تعلیم تھا۔ اچکل مسلمانوں کے مختلف فرقوں میں جنگ برپا ہے۔ جتنی شبیحہ و بانی۔ مقلد، غیر مقلد وغیرہ کا جھگڑا ہے اور لڑائی بھی ذرا ذرا سی بانوں پر ہے مثلاً پاؤں کتنا پھیلا یا جائے تاکہ ٹخنے سے ٹخنہ ملا ہے ان نادانوں کو معلوم نہیں کہ ٹخنے سے ٹخنہ ملانے کا حکم اتحاد ہی کے لئے دیا گیا تھا۔ نماز کیا ہے؟ ایک فوجی پر پٹ کے مشابہ ہے جس میں امام کے حکم پر مقتدی سر اطاعت خم کرتے ہیں۔ شاہ امان اللہ نے فوجی پر پٹ کی نسبت کہا تھا کہ ”اس ہمد در میدان جنگ بکار نہ آید، لیکن یہ غلط ہے افسر کے لفٹ رائٹ سے سپاہی اس قدر عادی ہو جاتا ہے کہ میدان حرب میں باوجود بجد تھکے ماندے ہونے کے جبکہ اعضا اسقدر شل ہو جاتے ہیں کہ نقل و حرکت تک دشوار ہو جاتی ہے پھر بھی افسر کی اس صدا پر خود بخود اس حکم کی تعمیل کر بیٹھے ہیں اور سطر ج گولیوں سے محفوظ ہو جاتے ہیں۔

نماز کا بھی یہی حال ہے اور ہر نمازی ایک خاص سپاہی ہوتا ہے مسلمانوں میں آجکل نفاق و شقاق کا مرض اسقدر بڑھا ہوا ہے کہ آپس میں ایک دوسرے کی جان و مال پر حملہ کرنے رہتے ہیں حالانکہ اسلام کا حکم ہے کہ بسباب المیساہم فسق و قتالہ کفر، یعنی مسلمانوں سے سخت کلامی بکری

مال کو آپریشن کے زمانے میں ہم لوگوں نے برادران وطن سے کچھ کم قربانی نہیں کی تھی۔ جسکی وجہ یہ تھی کہ قربانی ہمارا دینی شعار ہے۔ غور کیجئے کہ جب ہم جانور ذبح کرتے ہیں تو اسکا گوشت پوسٹ خدا کے یہاں نہیں پہنچ جاتا۔ بلکہ ہمارا تقویٰ ہے کہ جو اس ذریعے سے امڈ تک پہنچ جاتا ہے۔ ابراہیم علیہ السلام نے اپنے بیٹے کے گلے پر حکم الہی چھری چلائی اور اسی کی یادگار آج ہم حج کے موقع پر مناتے ہیں پس یہ جو لاکھوں جانوروں کے گلے پر چھری چلائی جاتی ہے اس میں یہ راز مضمر ہے کہ ہم ضرورت کے وقت اسی طرح جان و مال اور عزیزو اقارب کی قربانی سے دریغ نہ کریں۔ المحصل روزہ نماز اور اسی قسم کے دیگر مذہبی شعائر اجتماع کے مہول ہیں۔

ہندوؤں کی ذہنیت بالکل خراب ہو گئی ہے اور اسکی جھکوشکایت ہے کہ مجھ سے نہرو رپورٹ میں ترمیم کرنے کی خواہش کی گئی ہے لیکن مجھ کو اسکی ضرورت نہیں۔ ان کو ایک نہ ایک دن خود اس میں ترمیم کرنی پڑے گی۔ میں جب علاج کے لئے یورپ گیا، ہوا تھا تو میرے معالج ڈاکٹر نے مجھے بیمار یوں کی نسبت بتلایا تھا کہ ان کی تعداد ۶۰۰ ہے۔ لیکن جو لوگ قدرتی مہول پر علاج کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ مرض کی دراصل ایک ہی قسم ہے اور وہ عدم صحت ہے اور اس کا مہول علاج فطرت پر لوٹ آنا ہے۔ یہی حال اس ہماری کافر لنس کا ہے جس میں نہرو رپورٹ تیار کی گئی ہے۔ وہ بیمار تھی اور یہ ہماری عدم صحت کی وجہ تھی۔ میرا مطلب اس سے اسکی ذہنیت ہے۔ چنانچہ اس نے

رپورٹ کو اس طرح مرتب کیا ہے۔ اور اس میں اس بات کی کوشش کی گئی ہے کہ کسی صوبہ میں بھی مسلمانوں کی اکثریت قائم نہ رہے۔ اور اگر کہیں رہے بھی تو بے اثر ہو کر رہے۔ چنانچہ اس غرض سے ایک مرکزی مجلس مقننہ بنائی ہے اور یہی اسی ہے جیسی کہ انگلستان میں ہاؤس آف لارڈز (دارالامرا) ہے کہ اگر کبھی دارالعوام میں کسی جماعت کی اکثریت ہاؤس آف لارڈز میں اُسے مسترد کر دیتی ہے۔

یہ بات طے کر لی گئی ہے کہ پنجاب، بنگال اور سندھ وغیرہ میں اگر اکثریت ہوئی بھی تو کیا ہوا۔ اسمبلی میں اکثریت کے بل بوتے پر ضرور شکست دیں گے۔ میں ہندوؤں کو مشورہ دیتا ہوں کہ باہمی اشتراک عمل سے سوراخ حاصل کرنا چاہتے ہو تو ذہنیت بدلو۔ آج ہندو کہتے ایسے ہیں جو قوم پرور ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں لیکن وہ فی الحقیقت ملت پرست ہیں۔ اسی طرح بہت سے مسلمان ہیں جو ملت پرست ہونے کے تو مدعی ہیں لیکن ہیں دراصل نفس پرور۔ مہاتما گاندھی نے مجھ سے خواہش کی تھی کہ کم از کم جو مطالبہ ہم پیش کر سکتے ہوں وہ ایک بار پیش کر دیں۔ چنانچہ ہم لوگوں نے دہلی میں اپنا کم سے کم مطالبہ پیش کیا جسکو کلکتہ کی مسلم لیگ اور مدراس کی کانگریس نے بھی منظور کیا۔

جس طرح ترک، افغانی، یا ایرانی، کو اپنے ملک کی ایک انچ زمین پر قبضہ کر نیکار و ادارہ نہیں، اور نہ افغانی یا ایرانی ترک کو یا کسی دوسرے کو اپنے ملک پر قابض ہونے دینا گوارا کر سکتے ہیں۔ اسی طرح میں بھی ہندوستانی راج کے سوا اور راج تسلیم نہیں کر سکتا۔

ہندوستان سے رسول اللہ صلعم کو محبت تھی، اور اس بنا پر میرا

وہی عقیدہ ہے کہ یہاں کے لوگ ایک نہ ایک ذن اسلام کی آغوش میں آجائیں گے
 لیکن زبردستی اور قوت کے زور سے نہیں بلکہ تبلیغ کے ذریعے سے جس طرح اگلے
 بزرگان دین نے کی تھی اور خود بہار کے جنگلوں میں آپ کے مخدوم، اور دیگر
 اولیاء کرام نور اسلام پھیلاتے تھے۔ ملکیت کی خاطر ملکوں کی تسخیر اسلامی
 ہول کے خلاف ہے۔ ہم نے دنیا کو حکومت کرنے کے لئے فتح نہیں کیا تھا بلکہ
 اسلامی عقاید کی تعلیم دینے کے لئے اور مگر اسی سے نکال کر نور ہدایت میں لانے
 کے لئے۔ چنانچہ آج بالشویک اسی ہول پر قائم ہیں۔ ملکوں کی تسخیر تو یہی
 ایک طرف انہوں نے بخارا وغیرہ کی طرح بہت سے ملکوں کو آزاد کر دیا ہے
 انہیں سب سے بڑی فکر اس بات کی رہتی ہے کہ سب لوگوں کو اپنا ہم عقیدہ
 بنائیں۔ آج ہمیں بھی اسی براداری سے اسلام کی تبلیغ کرنی چاہئے۔ جن
 بیخ ذات والوں کو برہمن ذلیل کیا کرتے ہیں ہم ان کی خدمت کریں انہیں
 دائرہ اسلام میں لا کر اپنی لڑکی انکو دیں ان کی لڑکی ہم لیں اور ہر معاملات
 میں مساوات عطا کریں۔

میں ہندوؤں کو بتائے دیتا ہوں کہ میں محض ان کی خاطر سے ان کا دھرم
 قبول کرنے کے لئے تیار نہیں ہوں لیکن اس کے باوجود اگر مجھے یقین ہو جائے کہ
 ہندوؤں کا غلام بنے بغیر انگریزوں کی غلامی سے ہرگز چھٹکارا ممکن نہیں تو میں
 ہندوؤں کی غلامی کو ترجیح دوں گا۔ کثرت و قلت سے خوف کھانا مسلمانوں کا
 شیوہ نہیں ہے۔ ہمارے آبا و اجداد ایک خدا کو ماننے کے باوجود تین خداؤں
 سے خائف نہ تھے۔ قرآن میں مسلمانوں سے وعدہ کیا گیا ہے انتم الاعلون

ان کئی موصنین، ظاہر ہے کہ اکثریت و اقلیت کو کامیابی کا باعث نہیں بنایا گیا ہے۔ ایمان ہی کو سبب قرار دیا گیا ہے۔ کہا گیا ہے کہ ایک مسلمان کئی کئی کافروں پر بھاری ہے۔ پس کیا تعجب کی بات نہیں کہ ہم ہندوؤں کے ظلم کی شکایت کرتے ہیں حالانکہ یہ کام ہندوؤں کا تھا۔ کیا بدر۔ احد۔ خندق، وغیرہ میں کافروں کی تعداد سے ہماری تعداد بڑے حد قلیل نہ تھی؟

میں ہندوؤں کی خوشامد نہیں کروں گا۔ بلکہ میں سبھارتی میں ہوتا تو وہ مانگتے دے دیتا۔ آج مسلمانوں کے علاوہ لیڈر بڑی بڑی تقریریں کرتے ہیں اور طاقت و لسانی کا ثبوت دیتے ہیں۔ میں ان کا سا زور کلام کہاں سے لاؤں کیونکہ یہ میں کلام کا بیٹا نہ کلام کا باپ۔

اسلام کی تاریخ بتاتی ہے کہ مسلمانوں کا ہمیشہ خدا پر بھروسہ رہا ہے اور وہ ایک خدا پر ایمان رکھ کر تین تین خدا والوں پر ہمیشہ غالب رہے ہیں۔ اسی بتاؤں پر میں مسلمانوں کو مشورہ دیتا ہوں کہ وہ خدا پر بھروسہ رکھ کر ہندو رائج قبول کر لیں۔

مسٹر محمود نے اپنے خطبہ صدارت میں لکھا ہے کہ قبل میں دستور تھا کہ جب کسی بات کا اعلان کرنا ہوتا تھا تو پہلے یہ کہا جاتا تھا "خلق خدا کی ملک انگریز کا حکم کمپنی بہادر کا، اسی طرح ہنرور پورٹ کا بھی خلاصہ ہے "خلق خدا کی، ملک و ایسٹ انڈیا کمپنی کا، حکم ہما سبھا بہادر کا،"

میں دوجی مین اسٹیشن کا دم لگا نا پسند نہیں کرتا۔ جو شخص یہ کہتا ہے کہ کامل آزادی اور درجہ نوآبادیات دونوں ہم معنی ہیں وہ جھوٹ کہتا ہے

دوسرے ڈومینین کی حالت یہاں کی حالت سے بدنی ہوئی ہے۔ کنناڈا کا حال یہ ہے کہ وہ امریکہ کی جمہوریت (ڈیونامیڈ اسٹیس) سے متصل ہے۔ دونوں کا کلچر (تمدن) ملتا جلتا ہے۔ اور اس لئے انگریزوں کو اس بات کا ڈر لگا ہوا ہے کہ کہیں وہ ان سے مل نہ جائیں۔

آسٹریلیا میں سب ان کے بھائی ہی نہیں مادرزاد بھائی بستے ہیں وہ دوسری قومیت والے عیسائیوں کو گھسنے ہی نہیں دیتے۔ افریقہ کے بور وار کی وجہ سے درجہ نوآبادیات دینی پڑی۔ کیونکہ بور دراصل مفتوح نہیں ہوئے تھے۔ اور یہ نوآبادیات دراصل ایک قسم کی آزاد سلطنتیں ہیں انگریزوں کا اثر ان پر برائے نام ہے۔

میں یونین جیک جس پر صلیب کا نشان ہے ہرگز پسند نہ کروں گا کیونکہ یہ قومی خصوصیت کو فنا کر دینے والی ہوگی۔

حاکم طاہی کے پاس ایک سیب تھا۔ اسلام لانے کے بعد محض یہ سوچا کہ ایک زیور ہے جو پہننے میں خوشنما معلوم ہوتا ہے، وہ اسکو لگائے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوئے لیکن آپ نے ان سے یہ شے اتروائی۔

میں ہریات میں مصالحت اور رواداری برتنے کو تیار ہوں چنانچہ جن دنوں مہاتما گاندھی نے کفارے کا برت رکھا تھا تو میں نے انہیں ٹوڑ دیئے کا مشورہ دیا تھا۔ جب انہوں نے برت چھوڑا تو میری بیوی نے ان کو خوش کرنے کے لئے قصاب کے ہاں سے خرید کر ایک گائے نذر کی تھی اور اسی دن سے گھر میں گائے کا گوشت نہیں کھوایا۔ دعوت میں باہر ضرور رکھنا ہوتا ہے

شخصیات

فہرست مضامین

۲۲۸	بی اماں	۱
۲۳۳	سید رشید رضا	۲
۲۵۳	فعل فیصل	۳
۲۶۵	غازی امان اللہ خاں	۴

بی اماں

(بہارِ دہلی - ۱۱ - نومبر ۱۹۲۳ء)

علی برادران کی والدہ محترمہ کا نام آبادی ہیگم تھا چونکہ علی بھائی انہیں،
”بی اماں“ کہتے تھے اس لئے وہ سارے ہندوستان کی بی اماں مشہور ہو گئیں،
بڑی شیردل خاتون تھیں۔

مضمون ذیل، مولانا محمد علی نے انکی خطرناک علالت کے موقعہ پر لکھا تھا۔ چیلہ
میں مرض الموت ثابت ہوا۔ اس سے جہاں بی اماں مرحومہ کے خصائص اور عادات
پر روشنی پڑتی ہے۔ وہاں یہ اندازہ بھی ہوتا ہے کہ بہار دہلی اور کامرٹھ کا دور نامی
جوسٹس کے آخر میں شروع ہوا تھا۔ محمد علی کے لئے کس درجہ جاں گسل اور روح
فرسا تھا اوہ

”خود کوزہ و خود کوزہ گرد و خود گل کوزہ“

کے صحیح مصداق تھے۔ سارے کام انکی کوکرنا پڑتے تھے۔ قیادت، اور صحافت کی
مشترکہ ذمہ داریاں بغیر کسی رفیق اور معاون کے وہ تنہا اپنے دشمن ناقدوں کے گھوڑوں
اٹھاتے ہوئے تھے،

(مؤلف)

عمر میری اماں، ایک عرصے سے متلاشے ملاکت ہیں۔ انکی بیماری مارچ ۱۹۷۲ء
میرٹھ سے شروع ہوئی تھی، جس کا سلسلہ اب تک برابر جاری ہے۔ اور درمیان میں دو
دفعہ تو بالکل مایوسی ہو چکی تھی۔ آج بھی سخت خطرناک حالت ہے۔ بھائی صاحب (مولانا
شوکت علی) کے ساتھ سندھ کے دورے پر تشریف لے گئی تھیں۔ وہاں سے پولیسکل
کانفرنس کی شرکت کے لئے میرٹھ آئیں۔ یہاں پہنچ کر ان کو آمنہ مرحومہ کی نشوونما
ناک علامت کا تار ملا۔ میرٹھ سے کوئی ٹرین اسوقت نہیں جاتی تھی۔ اس لئے موٹر
غازی آباد تک سفر کیا۔ اور باوجود بھائی صاحب کے اصرار کے برقعہ کے سوا کوئی گرم
کپڑا نہ اوڑھا۔

علی گڑھ شب کو پہنچیں، اور دیر تک صحن میں بیٹھی رہیں جلی وجہ سے طبیعت
خراب ہو گئی۔ آمنہ نے انکو آواز دی تو بلانے کے لئے جو شخص ان کے پاس گیا اس نے
انکو بیہوش سا پایا۔ اس کے دوروز بعد آمنہ کا انتقال ہو گیا۔

اس عرصہ میں بی اماں کی طبیعت کچھ مستحضر گئی تو غسل کر ڈالا۔ جس سے
پھر طبیعت بہتر گئی۔ اسی حالت میں انکو بعض علاج دہی لایا گیا۔ میں نے مزاج پرسی
کی تو فرمایا کہ تو تو میرے ساتھ ہی آیا ہے۔ حالانکہ میں پہلے آچکا تھا۔ اس کے بعد پہلے
مسوری۔ پھر رام پور چلی گئیں۔ وہاں جا کر طبیعت بہت زیادہ خراب ہو گئی۔ ہم
لوگ فوراً رام پور گئے۔ مگر کئی دن تک بوجہ امتناعی احکام کے رامپور میں داخل نہ
ہو سکے اسسٹیشن ہی پر پڑے رہے۔ بی اماں کو جب یہ معلوم ہوا کہ میرے بچے مجھ سے
اور میں اپنے بچوں سے نہیں مل سکتی تو وہ اسی حالت میں اسٹیشن پر چلی آئیں اور اصرار
کیا کہ میں بھی تم لوگوں کے ساتھ چلوں گی۔ مجبوراً انکو دلی لانا پڑا۔ یہاں ڈاکٹر

انصاری کا علاج ہوتا رہا۔ اور قدرے طبیعت سنبھل گئی۔ کہ کہے سے کسی پر سہارا دیکر
برآمدے یا صحن میں آجایا کرتی تھیں۔ مگر اب پھر صاحب فرمائش ہو گئی ہیں۔ اور پرہیز
تو اس قدر طبیعت خراب ہو گئی تھی کہ بالکل مایوسی ہو گئی۔ اسلئے بھائی صاحب اور
اعزہ کو تار دینے پڑے۔

بی اماں کی عمر گوا سو فٹ ۷۳۔ ۷۴ برس کی ہے۔ مگر قوی ایسے نہ تھے
کہ بیماری انکو اس طرح اپنے قابو میں کر لیتی وہ بڑی باہمت اور عزم کی یہ کیفیت ہے
کہ ہم لوگوں کو جیل جانے کے بعد انہوں نے سارے ملک کا دورہ کیا جلسوں میں شرکت
ہوئیں۔ اور تقریریں کیں۔ اور جب تک ہم لوگ رہا نہیں ہو گئے برابر مسلسل
کام کرتی رہیں۔ اور جب بھائی صاحب رہا ہو کر آئے تو باوجود کمزوری و ضعف
کے پھر ان کے ساتھ دورہ پر چلنے کے لئے آمادہ ہو گئیں۔ بھائی صاحب نے منع
بھی کیا کہ اب ہم لوگ آگئے ہیں اور پوری ہمت و مصروفیت کے ساتھ قومی کام
کریں گے۔ آپ کو اب دن رات کے سفر اور دورہ کی ضرورت نہیں آپ آرام کیجئے
اور مطمئن رہئے کہ ہم کوئی دقیقہ ملک و مذہب کی خدمت گزاری کا اٹھا نہ کھینٹے
مگر بی اماں نے نہ مانا اور فرمانے لگیں کہ تو مجھ پر رشک کرتا ہے کہ یہ بڑھپا
میرے برابر ملک و قوم کی خدمت نہ کر سکے۔ یہ مجھ سے ہرگز نہ ہو گا کہ گھر پر بیٹھی
رہوں۔ اور اپنے ملک اور مذہب کی کوئی خدمت نہ کروں۔

غرض کہ مجبوراً بھائی صاحب کو اپنے ساتھ صوبہ سندھ کے دورہ پر لیجانا
پڑا۔ جہاں پہ جلسہ میں شرکت کی اور تقریریں فرمائیں۔
اسلئے یہ ہے کہ ان کو اپنی عمر میں غیر معمولی صدمہ اٹھانے پڑے ان کو

اپنے بچوں سے بچہ تعلق ہے۔ جسکی وجہ یہ ہے کہ وہ بہت جلد بیوہ ہو گئیں، اور بچوں کی تعلیم و تربیت کا تمام بار انہی کو اٹھانا پڑا اس سے غیر معمولی تعلق انہیں پیدا ہو گیا۔ اور انکی اولاد پر جو مصیبت آئی۔ اس سے بہ نسبت ان کے بچوں کے وہ زیادہ متاثر ہوئیں۔ پہلی نظر بندی کے بعد سے دوسری قید و نگ تک بھی کچھ قوت باقی تھی لیکن مقدمہ کراچی کے بعد گوہمت بڑھ گئی کہ تمام ملک کا دورہ کیا اور ہر طرح ہم لوگوں کے کام کو جہاں تک ان کے امکان میں تھا، سنبھال لیا مگر ضعف و کمزوری برابر بڑھتی گئی۔ یہاں تک کہ ریل کی سواری اور قیام گاہوں سے جلسہ گاہوں تک کا پیدل سفر کرنا بھی دشوار ہو گیا۔ بلکہ کرسی پر بیٹھ کر ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہونے پر کمزوری نے مجبور کر دیا۔

اب کیفیت یہ ہے کہ سترائین موٹی بڑ گئیں جس سے خون کا دوران صحیح نہیں ہوتا۔ اور سارے جسم میں درد ہے۔ یہ ایک ایسی مصیبت کا اضافہ ہے جو کامریڈ و ہمدرد کی انجھنوں کے ساتھ ملکر بہت زیادہ وزنی ہو گئی ہے۔ سب سے زیادہ تکلیف دہ امر یہ ہے کہ کامریڈ و ہمدرد کی مصروفیتوں کی وجہ سے میں پوری طرح خدمت بھی نہیں کر سکتا اور مشکل ایک دو دفعہ تھوڑی تھوڑی دیر کے لئے حاضر ہو سکتا ہوں حالانکہ مجھے شب و روز ہی سعادت اندوزی کے لئے وقف کر دینے چاہئیں۔

بی اماں کی اب یہ خواہش باقی ہے کہ وہ سوراج اپنی آنکھوں سے دیکھ لیں اور سہذو مسلمانوں میں اتحاد ہو جائے۔ حقیقت یہ ہے کہ ملک کی موجودہ حالت نے بھی ان کی صحت پر بہت بُرا اثر کیا ہے۔

سید رشید رضا

(۱۳ دسمبر ۱۹۲۶ء - اکتوبر ۱۹۲۶ء)

مؤثر اسلامی میں محمد علی کو بعض شخصیتوں کے بارے میں بڑے تلخ تجربے ہوئے
ہیں۔

محمد علی کو علامہ سید رشید رضا ایڈیٹر المنار مصر سے بڑی امیدیں تھیں، ان کا خیال
تھا کہ علامہ موصوف ملکیت پر جمہوریت کو ترجیح دیں گے، لیکن جس طرح ہندوستان
کے مولانا ظفر علی خاں وغیرہ سلطان کی ملکیت کے حامی تھے اسی طرح سید رشید رضا
صاحب بھی سلطان کی ملکیت کے زبردست حامیوں میں تھے۔

سید صاحب، اپنے علم و فضل کے اعتبار سے عالم اسلام کی ممتاز ہستیوں میں
تھے۔ انہوں نے اپنے مضامین و کتب کے ذریعے اسلام کی بڑی گراں بہا خدمتیں
انجام دی ہیں۔ لیکن آدمی تھے اور غلطی آدمی ہی سے ہوتی ہے۔ اس معاملہ میں ان سے
جو کہ ہوئی اس سلسلہ میں محمد علی کے تاثرات یہ ہیں۔

عضو - عربی میں رکن کو کہتے ہیں

مؤلف

موت مر اسلامی میں منجملہ اور نامزدگان سلطان ابن سعود کے سید رشید رضا صاحب
مالک ڈیٹر المنار بھی تھے جسے وہ عرصہ سے مصر سے نکال رہے ہیں اور ان کی نشان
امتیاز قائم رکھنے کے لئے سلطان نجد نے انہیں بجائے مصر یا عسیر یا شام سے
نامزد کرنے کے "محضو مخصوص" کا لقب عطا فرمایا تھا۔

موت مر کے انعقاد سے پہلے ہی اور اس کے دوران میں بھی سید صاحب موصوف
حرم شریف میں سلطان نجد کے مذہبی اور سیاسی عقاید کی تبلیغ فرمایا کرتے تھے اور
بچ کی ملاقاتوں میں بھی آپ کا وہی مشغلہ تھا جسے اب مشرقی دنیا اور اسکے علماء بھی
”ہر وہا غنڈا“ کے عسیر التلقظ نام سے پکارتے ہیں۔

بیت بانا جہیں جو مجلس موت مر سے قبل بدعات و خرافات کے محو کرنے کی
غرض سے منعقد کی گئی تھی۔ حالانکہ پہلے جلسے میں اسکے صدر بطاہر خود سلطان نجد
تھے اور شیخ عبداللہ بن بلید نجدی قاضی القضاۃ مکہ مکرمہ کے آنے کے بعد وہ
بھی شریک صدارت ہو گئے تھے۔ اور ردہ ما کے امپراطر اور پاپائے عظم دونوں کے
مثیل سربراہ آراء نے مجلس مباحثہ تھے۔ تاہم اس کے موج رواں سید رشید رضا صاحب
بھی تھے۔ اور دوسرے دن جب سلطان کی غیر حاضری میں مجلس کا انعقاد ہوا
تو سید صاحب موصوف کچھ اس طرح کارگزاری کر رہے تھے کہ سب کو آپ ہی
کی صدارت کا شبہ ہوتا تھا۔ لیکن چونکہ کوئی صدر منتخب نہیں ہوا تھا اس فروداشت
کا حاضرین جلسہ کو یاد دلانا مناسب سمجھا گیا۔ اس پر غالباً سید صاحب ہی نے ایٹا
سے کام لیکر شیخ عبداللہ بن بلید کا نام پیش فرمایا۔ اور جب سب نے مخالفت
نہ کرنے ہی میں مصلحت جانی اور شیخ صاحب کا انتخاب عمل میں آ گیا اور اس پر

بھی سید صاحب ہی تمام کارروائی کرتے رہے تو راقم الحروف کو ان دعوے داران توحید کو یاد دلانا پڑا کہ اس صلب کا صدر بھی واحد ہے جس پر مولانا نثار صاحب نے مسکرا کر اور سید صاحب کی طرف دیکھ کر ”فیہ اشادة“ اور وفد جمعیت العلماء کے ایک رکن نے ”لا بل فیہ الصراحة“ فرمایا۔ سید صاحب علالت کے باعث حج سے پہلے موتمن میں شریک نہ ہو سکے اور کسی جہ سے صدر منتخب نہ ہو سکے۔ تاہم بعض اصحاب نے آپ کا نام نائب صدر کے دو عہدوں میں سے ایک کے لئے پیش کیا۔ مگر سید سلیمان صاحب ندوی اور ضیاء الدین صاحب روسی کا انتخاب عمل میں آیا۔ اور سید صاحب عضو مخصوص کے امتیاز سے زیادہ کوئی شے حاصل نہ کر سکے۔ حج سے پہلے ہی جزیرۃ العرب کی آزادی کے مسئلہ میں سید صاحب نے ہماری تجویز سے اختلاف کیا تھا اور زہیم کے نام سے ایک میثاق ملی تیار کیا تھا۔ مگر وہ بھی نامتصور ہوا اور آپ نے اس کے منظور کرانے کے لئے کچھ زیادہ کوشش بھی نہ کی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آخری وصیت اخروجوا الیہود والنصری من جزیرۃ العرب کی طرف اشارہ کرنے سے بھی اور نیز حدود جزیرۃ العرب کے بیان کرنے سے آپ کو خاص چڑھتی۔ مگر جب عقبہ اور معان کو حدود حجاز میں داخل کر نیکی تحریک خود آپ نے پیش فرمائی تو اسی وصیت کی طرف اشارے کی تلخی کو گوارا فرمایا گیا۔

جب راقم الحروف نے حجاز میں فرقہ ہائے اسلامی کے لئے مذہبی آزادی کی تحریک پر تقریر کی، اور حاضرین سے استدعا کی کہ حرب العقاید کو بند کیا جائے اس لئے کہ ہمیں ابھی اس جنگ سے نجات نصیب نہیں ہوئی جس میں

کفار یورپ مسلمانوں کے برخلاف نبرد آزما ہیں تو آپ نے دورانِ تقریر میں حسبِ معمول مجھے ٹوکا۔ اور بڑے استعجاب سے پوچھا کہ اختلاف عقائد کہاں ہیں اس تجاہلِ عارفانہ پر مجھ سے نہ رہا گیا۔ اور میں نے پوچھا کہ اختلاف عقائد نہیں ہے تو یہ تبتے سمار کیوں کئے جا چکے ہیں اور یہ قبریں کیوں توڑی گئی ہیں مائیک کی شکست و ریخت کیوں کی گئی ہے۔ راجیوں کو انت مشرک کیوں کہا جا رہا ہے۔ سرگرمیٹ پینے پر کیوں ہر نجدی حدیثِ شرعی قابم کرتا ہے مصری محل کو صنم کیوں کہا جاتا ہے۔ مصری فوج کے بگل بچنے پر مصری فوجیوں کو کلوخ اندازی کا نشانہ کیوں بنایا جاتا ہے۔ اور مخرمبعل کے قریب مسلمانوں کا خون کیوں بٹتا ہے۔ زمبندار کے پیہم اعتراضوں کے جواب میں اتنا ہی لکھنا کافی سمجھتا ہوں کہ ہم جنہی تحقیقات کر سکتے تھے کی گئی۔ اور مصری پاشا کا بیان سچا ثابت ہوا۔

ہو! خواہاں حکومت نجدی کے بیان ایک دوسرے سے اتنے مختلف اور اتنے متضاد تھے کہ ان سے مصری پاشا کے بیان کی تصدیق و توثیق کے سوا ہم پر کوئی اثر نہ پڑ سکا۔ حکیم نور الدین صاحب نے بھی اکثر اور المجدیش حضرات کی طرح نجدیوں کی طرف داری کا بیڑہ اٹھایا ہے اور مصری بگل کو "بالسری" بنا دیئے کا شرف آپ ہی کو حاصل ہے "خشکہ بامروزہ، اگرچہ گندہ مگر ایجاد بندہ" سچ کس طرف ہے اور جھوٹ کس طرف، اس کا فیصلہ اسی سے ہو سکتا ہے کہ مصریوں نے تو واقعہ محض کے بعد آئندہ محل اور صدقاتِ مصر کا اس وقت تک بھینچنا ملتوی کرنا چاہا جب تک کہ حجاز کے لئے ایک مناسب تشکیلی حکومت عمل میں نہ

۲۳۷ آجائے۔ مگر سلطان نجد نے اپنے ولیعہد امیر سعود کو آنکھوں کے علاج کے لئے مصریوں کا جہان بنا کر بھیجے۔ اور ان کی ہر طرح تالیف قلوب ہی کو مناسب جانا اگر مصری پاشا کا بیان غلط تھا تو بالضرحت اسکی نزدیکی خود سلطان نجد نے کیوں نہ کی؟ جہاننگ بحھے علم ہے یوسف لیلین صاحب اڈیٹرام القری کے ایک پھر و پوچ مضمون کے سوا اس بارے میں کوئی چیز بھی حکومت کی طرف سے شائع نہیں کی گئی۔ میں اسکا بھی قائل نہیں ہوں کہ نجدیوں اور سلطان نجد نے بڑے صبر و تحمل سے کام لیا اور نہ چار سو مصری سپاہیوں کی ۵۹ ہزار نجدی فوج کے ساتھ حقیقت ہی کیا تھی۔ جہاں ۵۹ ہزار کہا گیا وہاں پورے لاکھ کہہ دینے میں کیا ہرج تھا؟

نجدی فوج ۵۹ ہزار کیا، شاید کل حجاز میں ۵۰ ہزار بھی نہ ہو جو ٹٹی دل نجد سے آیا تھا وہ حجاز کا تھا۔ اور گویا قوموں کی طرح ہر باغ نجدی مرد ایک سپاہی کا کام دے سکتا ہے۔ مگر جہاننگ میں نے دیکھا کہ سب کے پاس ہتھیار تھے نہ ان کا بڑا حصہ جنگی قواعد پر بیٹے واقف تھا۔ یہ مصری فوج کو بہت کرکھا لینے کے لئے غالباً یہ سب کافی تھے، مگر مصری جس طرح اپنے محل اور اپنی جانوں کی حفاظت میں نہ جھجکے اور سلطان نجد کے اظہار لاچاری کے بعد جس طرح پاشائے مصر نے اس ٹٹی دل کی پرواہ نہ کر کے حملہ آور و نکو سپا کیا، اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ گویا چار سو مصریوں کو شاید یہ نجدی غول بھون کھاتا تاہم اس پہلے مصری نجدیوں کا بھی بہاڑ بھون دیتے۔ توپ اور کھدار بندو قوں، اور دیگر جدید اسلحہ جنگ اور تربیت یافتہ فوج اگر تھوڑی بھی ہو تب بھی ایک غیر منظم

۲۳۳
گنور زول کو بہت کچھ نقصان پہنچا سکتے ہیں۔ سلطان نجد نے دانشمندی سے کام لیا اور اس جھگڑے کو آگے نہ بڑھایا۔ اگر وہ مصری فوج پر باقاعدہ دھاوا بول دیتے تو کوئی تعجب نہیں بلکہ سلطان نجد کی مسلح فوج جسکی ایک خاص وردی ہے گو وہ عام نجدی لباس سے بہت زیادہ جمیز نہیں۔ مصری فوج پر حملہ آور ہوتی تو ایک مسلمان کی لڑائی اسی وقت چھڑ جاتی اور اگر سب کے سب سپاہی مار بھی ڈالے جاتے تب بھی تو یقینی تھا کہ مصری قوم اور مصری حکومت اور زمیندار کے نزدیک وہ اسم بے سہمی، یعنی عالم اسلام، شہر الحرم میں اور حدود حرم میں اس کثرت فوج کو کڑوے گھونٹ کی طرح تو نہ پیٹے بلکہ "جلالہ الملک" اور نجدی حکومت حجاز کا ہمیش کے لئے خاتمہ کر دیتے۔ اور اگر یہ بھی نہ ہو سکتا تب بھی لکھنؤ کی حجاز کا نفرین کو الٹوائے حج کا قبل از وقت اعلان کرنے کی ضرورت پیش نہ آتی۔ مذہبی تنگ نظری اور تعصب کی اس پٹیل زانیش کے بعد کوئی مسلمان بھی سوائے اُن معدودے چند حضرات کے آئندہ حج کو جانے کی حرأت نہ کرتا جن کی حرکات اس حج کے موقع پر اس عبادت کا ایک خاکہ سا پیش کر رہی تھیں جس کا ذکر وصال کا نصلو قہم عند البیت الامکاء و قصد یہ کی آ یہ کریمہ میں آیا ہے کیونکہ ان میں ہر ایک فرد ایسا معلوم ہوتا تھا کہ دل ہی دل میں تالیاں بجا رہا ہے اور گنگنا رہا ہے۔ یہاں بیٹے کو تو مال، اب ڈر کا ہے کا؟

سلطان نجد نے اس وادی غیر ذی زرع کو اس لئے نہیں فتح کیا تھا کہ حج بند ہو جائے اور حکومت حجاز بھوکوں مرنے لگے۔ انہوں نے عبد اللہ شیبی (کئی) اور شیخ دمشیشہ (مدنی) کے ذریعے سے موتمر میں اپنے سن مانے رئیس موتمر کی

اجازت سے۔ مگر بالکل خلاف قاعدہ۔ مصر کے تبرکات کی کمی پر ایک احتجاج تو کر لیا۔ جس پر وفد مصری اور ہمارے دونوں وفد بھی چلے کو چھوڑ کر جلدے گئے اور موتمر کا اجلاس بھی اس کے بعد ہی بند کر دیا گیا۔ مگر جلد ہی سلطان نے محسوس کر لیا کہ مصلحت اسی میں ہے کہ نجدی حکومت حجاز مصر سے لڑائی مول نہ لے چنانچہ نجدیوں کے دل میں خواہ کسی قدر بغاوت مصریوں کے خلاف بھرا ہوا کیوں نہ ہو، نجدی حکومت نے اُسی دن سے اپنی موٹھیں نیچی کر لی ہیں۔

یہ تو ایک طویل طویل جملہ معترضہ، بیچ میں آگیا۔ گو یہ بھی سید رشید رضا صاحب "مصری" کے ذکر خیر سے غیر متعلق نہیں ہے۔ مگر ذکر حقیقت میں سید صاحب موصوف اسی کا تھا۔ جن کی اہل مصر سے مخالفت کی طرف اس مضمون میں اشارہ کیا گیا ہے برآگے دیا جا رہا ہے۔ میں نے حرب عقاید کے متعلق تو مجبور ہو کر موتمر میں وضاحت کر دی۔ اور سید صاحب کو خاموش ہونا پڑا۔ مگر اس کے بعد وہ مجھے دوران تقریر میں اور بھی ٹوکنے لگے۔ اور گو لوگ جانتے ہیں کہ میں اس طرح ٹوکنے پر زیادہ پریشان نہیں ہوتا ہوں۔ مگر سید صاحب کی اس بار بار کی دخل دہ معقولات پر اور مجھ سے یہ کہنے پر کہ تم تو موتمر پر قبضہ کئے لیتے ہو میں نے انہیں ایک بار پھر یاد دلایا کہ وہ موتمر کے نہ رئیس ہی منتخب ہو سکے نہ نائب رئیس ہی اس لئے انکو فرائض صدارت انجام دینے کی کوئی خاص ضرورت نہیں۔ اور پھر انہیں مجبور ہو کر وہ وقت بھی یاد دلایا جبکہ خانہ کعبہ کو عبدالقادر شیبی صاحب اور انکی دعوت پر وہ او میں اندر سے غلے رہے تھے اور انہوں نے بظاہر خلوص سے اور در و بھری آواز میں مجھ سے ریت بیت کا واسطہ دیکر خاص خلوص کی خواہش ظاہر کی اور میں نے خلوص کا وعدہ کیا۔ اور ان سے بھی خلوص

وغدہ لیا۔ اس کے بعد سید صاحب نے باز بار ٹوٹنا چھوڑ دیا۔ مگر افسوس کہ ہماری گفت
 اُن سے نہ چھوٹ سکی۔ مولانا ثناء اللہ صاحب نے میرے، اور میرے بھائی کی شکایتوں
 کا بھی کھاتہ "زمیندار" میں تاریخ وار پیش فرمایا۔ اور اس کھاتے میں جہاں
 بنجریوں کے اور حمایتوں کی جھوٹی سچی جعلیاں درج ہیں وہاں سید رشید صاحب کی
 بھی شکایت درج ہے۔ میں نے ایک دن تو بعد نماز جمعہ جامع مسجد دہلی میں مولوی ثناء اللہ
 صاحب کی دروغبانیوں اور غلط استدلال کی پہلی قسط کا زبانی جواب دیا تھا جس پر ایک
 دو اہلحدیث حضرات سخت پریشان ہوئے تھے۔ اور چاہتے تھے کہ یہ سلسلہ شروع ہی
 نہ کیا جائے۔ یا جلد از جلد بند کر دیا جائے۔ اسی کو کافی سمجھ کر میں نے پھر اس طرف توجہ
 نہ کی۔ لیکن سید رشید صاحب کی شکایت کے متعلق جو کچھ مولانا ثناء اللہ صاحب نے
 اراقام فرمایا ہے۔ آج اسکی حقیقت بھی بغیر میرے کچھ کہے ہوئے ظاہر ہو ہی جاتی ہے۔
 الاہرام میں سید رشید رضا صاحب کا اپنی کارگزاریوں پر تبصرو چھپ رہا ہے۔ اسکی
 دوسری فصل پر محمد علی حسن بے مصر کے مشہور نامہ نگار نے الاہرام ہی میں سید صاحب
 کی موتمر کی اصلی کارگزاریوں کی پر وہ درری کی ہے۔

اس مضمون میں مولانا شوکت علی کی اس تحریک کی طرف بھی اشارہ ہے جو مقابلہ
 مآثر کے بارے میں موتمر کے آخری اجلاس میں منظور ہوئی تھی۔ ام القریٰ نجدی کی حکومت
 حجاز کا ایک آلہ ہے۔ اور اسکے ایڈیٹر یوسف نسیم صاحب جو ڈاکٹر عبداللہ دوجی
 صاحب کی جگہ اسوقت تک وزیر خارجہ رہیں گے جب تک ڈاکٹر صاحب امیر فیصل
 نائب جلالت الملک کی معیت میں سفر انگلستان سے واپس آئیں وہی بزرگ ہیں جو
 آخری اجلاس میں بھی اس تحریک کے پیش ہونے کے روادار نہ تھے حالانکہ وہ آٹھ

۲۴۱
 دس دن پیشتر ہی سبکدوشی کے غور کرنے کے لئے پیش کی جا چکی تھی۔ ان کی مخالفت
 اور مال مٹول کی داستان بہت لمبی ہے۔ مگر یہاں اتنا سمجھا دینا بھی کافی ہو گا کہ حضرت
 تحریف تک سے حراز کرنے والے نہیں۔ ام القریٰ میں انہی حضرت نے مولینا
 شوکت علی صاحب کی تحریک اور اسکی بلاکسی مخالفت کے منظوری کو بالکل غلط طریقہ
 پر شائع کیا ہے۔ اور ”زمیندار“ اور بعض پنجاب کے اہل حدیث حضرات نے اسی
 غلط بیانی کی تبلیغ و نشر کو اپنا شیوہ بنا لیا ہے۔ اس لئے یہاں یہ بیان کر دینا نا
 مناسب نہ ہو گا کہ جو تجویز موثر میں منظور ہوئی ہے، وہ یہ نہیں ہے کہ ماثر و
 مقابلہ کے کل مسئلہ کو علما کے فیصلے پر چھوڑ دیا جائے، بلکہ یہ ہے کہ
 (۱) ”جو قبریں اب تک کہیں محفوظ رہ گئی ہیں انکو اسی طرح محفوظ
 رکھا جائے۔“

(۲) جو آثار (مثلاً مولد رسول، مولد فاطمہ وغیرہ) توڑ دیئے

گئے ہیں انکو فوراً دوبارہ تعمیر کر دیا جائے اور

(۳) جو قبے اور مقابر توڑ دیئے گئے ان کے دوبارہ تعمیر کرانے اور

ان کے تحفظ و شکل تعمیر کا فیصلہ سنی اور شیعہ علماء عالم اسلام

پر چھوڑا جائے،“

امین بے الرافضی اور محمد علی حسن بے مصری جرائد کے نامہ نگارین کرائے تھے
 اور گوادل الذکر کی طرح تو مؤخر الذکر دنیائے صحافت و سیاست میں مشہور نہیں
 ہیں مگر وہ بھی ایک نہایت قابل اور ذی فہم سیاست دان اور جریدہ نگار ہیں
 جب موثر کی روزنی کارروائی اور بالخصوص اسکا شخص جو دوسرے دن موثر میں

بڑھا جاتا تھا۔ اچھے طریقے سے مندرج ہوتا ہوا معلوم نہ ہوا تو انہیں صاحب نے
 موتمر کو اپنی خدمات پیش کیں جو نہایت شکر گزاری کے ساتھ قبول کی گئیں۔
 اور اپنے جدیدہ کے لئے نامہ نگاری اور موتمر کی کارروائی کا اندراج یہ دو ہر کام
 انکو کرنا پڑا۔ توفیق شریف بے جہنوں نے شاید عسیر کو آج تک دیکھا بھی نہیں اور
 جو نو چھینے ہندوستان میں گزار کر عین حج کے موقع پر مکہ مکرمہ پہنچے تھے سلطان
 نجد کے حکم سے عسیر کے وفد کے رئیس بنائے گئے۔ اور نامزدگان سلطان کی
 رائے سے موتمر کے ناموس عام یا سکرٹری بنائے گئے۔ مگر ان حضرت نے موتمر کا
 کوئی کام اس سے زیادہ نہیں کیا کہ سید سلیمان ندوی صاحب کو (جو دو تین بار
 موتمر اور اسکی سبکدوشی میں رئیس موتمر کی غیر حاضری میں بحیثیت نائب رئیس
 صدارت کر رہے تھے) ان کے حکام کو اس طرح نیچے ڈالا کہ سید صاحب روٹا ہوا
 ہو گئے۔ اور ان سے کسی کام کو کہتے ہوئے ڈرتے تھے اور اگر ہم اصرار نہ کرتے
 تو مولانا شوکت علی صاحب کی تجویز دوبارہ تعمیر مقابر و آثار رئیس موتمر
 اور ناموس عام ہی کے درمیان غائب ہو جاتی۔

ناموس عام صاحب نے آخر میں تو موتمر کے اجلاس میں بھی اپنی جگہ بٹھینا
 ترک کر دیا۔ اور ترکی اور فغانی وفد کو درغلانے کے لئے ان کے پاس جا کر بیٹھنے
 لگے۔ حالانکہ اس کے متعلق موتمر میں کئی بار سوال بھی کیا گیا (جس کا رئیس موتمر نے
 کوئی جواب سوائے اسکے نہ دیا کہ وہ ایک اور ضروری کام میں مشغول ہیں) اور
 سکرٹری کے سارے فرایض انہیں محمد علی حسن نے مصری کو انجام دینا پڑے آخری
 اجلاس میں جو نہایت مختصر مگر جامع رپورٹ موتمر کی کارروائی کی انہوں نے پیش فرمائی

تھی۔ اس نے سب سے داد تحسین وصول کی۔ اور یہ امر محال طور سے قابل ذکر ہے کہ ناموس عام توفیق شریف بے صاحب کا جواب ہندوستان میں بخس دی پرو پاگندہ کر رہے ہیں کسی نے شکر یہ ادا نہیں کیا۔ مگر ان کے ان قائم مقام کا نہایت گرجو شبی کے ساتھ تمام اراکین موتمر نے شکر یہ ادا کیا ہی نہیں بلکہ جبک شیخ عبدالعزیز شاویش، یا امیر شکیب ارسلان صاحب (شامی) نابینا عام کے عہدے کو قبول نہ کریں۔ اور مستقل بجنہ تنفیذ یہ یا اگزیکیوٹو کیٹی کے چھ دیگر اراکین ترکی۔ مصر، فلسطین، ہندوستان، نجد و حجاز کی طرف سے نامزد نہ ہو جائیں۔

عارضی بجنہ تنفیذ یہ نے انہیں صاحب کا انتخاب بحیثیت عارضی سکریٹری کے کیا مگر جب یہ اسی جہاز میں جس میں امیر سعود و ولیعہد نجد مصر جا رہے تھے۔ اپنے وطن کو لوٹ رہے تھے اور وہیں بیخ میں ملے تو معلوم ہوا کہ توفیق شریف بے صاحب نے کاغذات موتمر انہیں سپرد کرنے سے انکار کیا۔ اور خود سلطان کے حکم کو بھی اس بارے میں نہ مانا سلطان کے انداز حکومت کا اس سے بھی اندازہ ہو سکتا ہے کہ اس توفیق شریفی "بغاوت"، کا یہ نتیجہ ہوا کہ سلطان نے موتمر کی عارضی ایگزیکٹو کمیٹی اور نیز اپنے حکم سے اس سرکاری پر سابق ناموس عام صاحب کو کچھ نہ کہا اور کاغذات اُن سے سیکر محمد علی حسن بے کو نہ دلوائے، بلکہ اس موتمر کے کاغذات کو جسے وہ خود ہی آزاد قبول کر چکے تھے اپنے حکم سے اور اس کمیٹی کے حکم کے خلاف کسی اور کو یہ کہہ کر دلوادیتے کہ توفیق شریف بے صاحب سے کاغذات کھلانے کے لئے یہی مصلحت ہے اس پر میں توفیق شریف بے صاحب کی طرح یا لطیف کے سوا کیا کہوں؟

زمیندار اور اسکی طرح کے اور بخیلوں کے حمایتی اس فہرے عظیم کو زبان
اور زبان قلم پر لاتے نہیں شرماتے کہ ہم دونوں بھائیوں اور حاجی شعیب قریشی
صاحب نے ہندوستان کے مسلمانوں کو اپنے موتمر کی کارروائیوں سے سخت
ذلیل کر لیا۔ یہ حضرات جناب سراج الملک حکیم اہل خاں صاحب کو وفد حجاز کا
ایک رکن منتخب کرنا چاہتے تھے۔ اس لئے شاید اب بھی حکیم صاحب موصوف
پر انہیں اعتبار و اعتماد ہو۔ حکیم صاحب نے مجھ سے ملتے ہی فرمایا تھا کہ تم لوگوں نے
عالم اسلام پر بہت اچھا نقش بٹھایا ہے۔ جسکے لئے میں مبارکباد اور مسلمانان ہند
کی طرف سے شکریہ پیش کرتا ہوں۔

میری عربی ڈاک جس میں خطوط و جرائد دونوں شامل ہیں مجھے تمہاری کار
گزار یوں سے سہفہ دار مطلع کرتے رہے افسوس کہ ہندوستان میں ان مہری
شامی اور فلسطینی جرائد کے مضامین اور ان کے نامہ نگاروں کے خطوط کا اتنا کچھ
نہیں چھپا۔ لیکن آج مشتمل نمونہ از خرد وارے میں ”الاہرام“ میں سے اس
کھلی چٹھی کے ترجمہ کو شائع کرتا ہوں جو ”فی صاحب النار“ کی سرخی سے محمد علی حسن بے
نے شائع کرائی ہے۔ اُمید ہے کہ بھدر دے پڑھنے والے اس پروپاگنڈا کی حقیقت سے
اب واقف ہو جائیں گے جس پر وہ روپیہ جو حجاج سے خلافت وعدہ زیادہ حاصل
عاید کر کے وصول کیا تھا۔ پانی کی طرح بہا یا جا رہا ہے۔

بیدر مشید رضا صاحب کو جس طرح چلتے وقت بھی دو ہزار گنیاں
زر سرخ مکہ مکرمہ میں اور ایک ہزار کا ڈرافٹ جدہ میں ملا وہ تو ایک زبان
و خلاق داستان ہے۔ اس لئے کہ جس بیگ میں گنیاں بند کی گئی تھیں وہ پانی

پیتے وقت نوکر کی سپرد کیا گیا۔ بعد کو جب اسٹیم لائنج میں اجڑہ کی گودی سے مہری جہاز پر سوار ہونے کے لئے روانہ ہو چکے تو بیگ یاد آیا۔ اور گھبراہٹ میں اسے نہ پایا۔ حالانکہ وہ ”بغل میں پچھ شہر میں ڈسٹنڈ ورہ“ کی صحیح مصداق ان کے لیے ہی رکھا تھا۔ تو لائنج کو پھر گودی کی طرف پھرایا گیا اور جب گودی پہنچنے سے پہلے ہی بیگ مل گیا تو اس بے مہری کے صدقے جائے لائنج ہی میں بیگ کھول کر گنیاں گنوائی گئیں۔

جب یہ گنیاں پوری دو ہزار نکلیں تو سید صاحب داعی صلاح مذہبی۔ تمدنی و سیاسی کے دم میں دم آیا۔

خدیو مصر عباس حلمی کے آپ دوست تھے۔ لارڈ کچنر کے آپ دوست تھے۔ جین کے آپ دوست تھے۔ فیصل کے آپ دوست تھے، اور اب ماشاء اللہ سلطان ابن سعود کے دوست ہیں۔ بظاہر

ع۔ ہوئے تم دوست جس کے دشمن اسکا آسمان کیوں ہو؟

آپ کی جدید روایت ”حجاز کا دوسرا سفر“ کی دوسری فصل میں نے جریدہ ”الاہرام“ میں پڑھی جس میں آپ نے اپنے اس دعوے کو دہرایا ہے کہ آپ ایک مذہبی، تمدنی، سیاسی، اصلاح کے داعی ہیں۔ اور یہ کہ آپ آئندہ رجب میں مہر کو اپنا وطن بنانے کی نیسری کڑی مکمل کر دیں گے

مکہ کی مؤمن اسلامی میں آپ کی شہرت آپ کی خوبیاں شمار کرادیتی ہے، اور یاد دلاتی ہے کہ اسلام اور مسلمانوں کے لئے ہندوستان اور غیر ہندوستان میں آپ نے کیا کیا کیا ہے۔ اور یہ کہ آپ نے اپنے اسلامی جہاد اور مذہبی، تمدنی، سیاسی اصلاح میں پورے تیس سال گزارے ہیں جسکی انتہا رجب پر ہوتی ہے۔ فیاللعجب اور آج فصل ثانی کا بیشتر حصہ جسکو محترم الہرام نے آپ کی طرف سے شائع کیا ہے آپ خود تحریر کرتے ہیں۔ اور شاید اس خیال سے کہ تیس سال کے مذہبی، تمدنی اور سیاسی جہاد کے بعد بھی اب تک برابر آپ بے محسوس کر رہے ہیں کہ آپ کو اپنے ان حسنات کے اعادہ کی ضرورت ہے جن کے آپ دعویدار ہیں اور قارئین کو یاد دلانے میں تاکہ مسلمان جان لیں کہ آپ نے ان کے لئے کیا کیا خدمات و فتوحات سر انجام دی ہیں۔ اللہ جانتا ہے اور لوگ گواہ ہیں کہ آپ اپنی زندگی میں کبھی قوت مذہبی، تمدنی اور سیاسی اصلاح کے داعی نہ تھے۔ آپ صرف شیخ رشید رضا المعروف بے سید ہیں۔

کیا آپ مذہبی مصلح ہیں؟ سبحان اللہ! اور کب آپ دینی مصلح تھے؟ کیا آپ اسوقت مذہبی مصلح تھے جبکہ آپ حسین کی نصرت و امداد کرتے تھے اور حکومت کے خلاف بغارت کو بہتر ثابت کرنے کی کوشش میں تھے، تاکہ حسین

امیر الحجاز ملک الحجاز یہاں تک کہ خلیفۃ المسلمین بن جائے؟ اور کیا مذہبی اصلاح آپ کی اصطلاح میں مسلمانوں میں اختلاف پیدا کرانے کا نام ہے؟

کیا آپ کو یہ نہیں معلوم تھا کہ مستعمرین جن کے سرغنہ انگریز ہیں دن رات آل عثمان کی خلافت کو منہدم کرنے کے درپے تھے؟ اور یہ کہ حسین اور اولادین مستعمرین کے ہاتھوں میں آکر کار براری تھے مستعمرین جس طرح دیگر لوگوں کے ذریعے اقوام اسلام کے اتحاد کو برباد کرتے تھے اسی طرح ان لوگوں سے بھی کام لیتے تھے۔ آپ نے حسین کی اسوقت امداد و اعانت کی جبکہ انگریز اسکے ساتھ تھے اور اسکو اسی روز چھوڑ دیا۔ اور جنگ کی جس روز انگریزوں نے اسکو چھوڑ دیا۔ اور انکی اس سے کوئی حاجت و وابستہ نہ رہی۔ آپ ہی ایک ایسے نہیں ہیں جو حسین اور اولاد حسین سے پھرے ہوں اور دوسروں کی طرف چلے گئے ہوں ہم نے حسین کے خواص و مددگاروں میں سے بہتوں کو دیکھا ہے جنہوں نے حسین کو چھوڑ دیا۔ اور اپنے منہ موجودہ ملک الحجاز کی طرف پھیر لئے ہیں۔ اسکے گرد جمع ہو گئے ہیں۔ اور اس سے خلاص کا اظہار کرتے ہیں۔

جن لوگوں کو ابن سعود کی تقویت کے ساتھ ارض حجاز کی سلامتی مرغوب ہے انکو جلالتہ الملک الحجاز کے ساتھ اصلاح مذہبی، سیاسی، تمدنی کے داعی کی دوستی سے خوف ہے اور جو لوگ اس دوستی کی حقیقت سے واقف ہیں وہ خدا سے دعا کرتے ہیں کہ مکاروں کے مکر اور مستعمرین کے دم چھلوں سے حریم کو محفوظ رکھے اور آرزو کرتے ہیں کہ جلالتہ الملک الحجاز اور اہل حجاز سے بلاؤں کو دور رکھے۔

مسلمان آپ کی مذہبی، تمدنی، سیاسی اصلاح کو خوب جانتے ہیں کہ قبوت

فیصل فرانس کے حکم سے شاہ شام تھا تو آپ مجلس حکومت کے صدر نہ تھے؟
 آپ کی فیصل کے ساتھ دوستی کا پھر کیا نتیجہ نکلا؟ اور شاید آپ کو بھی لگا
 نہ ہوگا کہ آپ فیصل کو برا نصیحت کرتے رہے اور وہ اس سے متاثر رہے جس کو
 آپ نے بہتر سمجھا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ اس کی حکومت جاتی رہی، ملک جاتا رہا، تو کیا یہ سچ
 وہ نتیجہ اسلئے ہوا کہ وہ آپ کی رائے کا اتباع کرتا تھا۔ آپ کی نصیحت سنتا تھا
 آپ کی رہنمائی پر کاربند تھا۔ یا اسلئے کہ وہ آپ کی رائے سے مخالفت کرتا تھا
 اور آپ کی نصیحت کو کوئی وقعت نہ دیتا تھا؟ اب اگر پہلی صورت تھی تو میں
 پوچھتا ہوں کہ پھر ہی آپ کی مذہبی، تمدنی اور سیاسی اصلاح ہے؟ اور اگر
 دوسری صورت تھی تو پھر آپ کی رائے سے مخالفت کی کیا وجہ تھی؟ کیا وہ مستعین
 کی مصالح کو مصالح اہل شام پر مقدم رکھتا تھا؟ تو پھر مستعین کیوں کیوں
 ناراض ہوئے؟ اور کیوں اسکو تخت شام سے علیحدہ کر دیا؟ یا وہ قوم کی خدمت
 کرنا چاہتا تھا۔ اور آپ وحی ہستعار کے مطابق کرنا چاہتے تھے اور آپ کی مخالفت سے
 جو کچھ ہونا تھا ہوا؟ چلے اس ذکر کو چھوڑیے۔ ہلکو یہ بتائیے کہ موتمر اسلامی میں
 آپ نے اصلاح مذہبی کے متعلق کیا کیا ہے؟ کیا واقعی آپ رئیس موتمر بننا چاہتے
 تھے؟ اور جب آپ نے ناکامی دیکھی تو بیمار پڑ گئے۔ اور کیا ہندوستانی و نود
 کے سامنے موتمر کے آپ کے کارنامے آپ کی اصلاح دینی کے دعویٰ کو ثابت
 کرتے ہیں؟ کیا انعقاد موتمر کی اصلی غرض حجاز کو جس اصلاح کی ضرورت ہے اس کے
 لئے مسلمانوں کا قیام نہ تھا؟ اور کیا آپ سمجھتے ہیں کہ اصلاح مطلوب مسلمانوں کے
 اتفاق اور اس امر پر موقوف ہے کہ مسلمان اصلاح کے لئے جس مادی قوت کی ضرورت

ہے اسکے لئے امداد کا ہاتھ اٹھائیں؟ اور کیا یہ امر آپ سے پوشیدہ ہے کہ
 قیوں اور قبور کا مسئلہ ایک ایسی کثیر جماعت کو ناگوار ہوا ہے جسکو نظر انداز نہیں
 کیا جاسکتا۔ اور کیا آپ سے فوت ہو گیا کہ اسی فرق میں سے ہمارے برادران
 ہندوستانی بھی ہیں؟ اور کیا اس سب کے بعد سوئے تفاہم اور ان اسباب کا ازالہ
 صلاح دینی تھا جن سے یہ سوئے تفاہم اس جماعت عظیم کو پیدا ہوا۔ یا آپ کی نظر
 میں صلاح دینی اختلاف کی زیادتی اور نفرت کی کثرت، تاکہ مسلمانوں کی عین
 مختلف پارٹیوں اور جماعتوں پر تقسیم ہو جائیں اگر آپ کی اور آپ کے متبعین کی
 یہ دوسری مشہور کارروائیاں موثر نہیں حاصل نہ ہوتیں تو ہندوستانی ناراض
 نہ ہوتے۔ اور اگر وہ ان تجاویز کے پیش کرنے میں جونہوں نے پیش کیں،
 آزاد ہوئے اور موثران پر نظر ڈالتی اور ان تجاویز کو جماعت علماء کے سامنے
 شرعی حیثیت سے نظر ڈالنے کے لئے پیش کرتی تو نتیجہ انکی دوستی اور امداد کا
 حصول ہوتا۔ اور ملک السجاز کے لئے یہ بہتر ہے کہ ہندوستانی اسکے موٹہ و
 مددگار ہوں۔ خود ملک السجاز کی تمام تر گفتگو یہ تھی کہ معتقدات کے اختلافی مسئلہ
 پر گفتگو کرنا علماء کی خصوصیات میں سے ہے اور یہ ایک ایسی رائے تھی جس پر
 ہندوستانی بلا شک اچھی طرح مطمئن ہو جائے اور اس تجویز پر ان کا اطمینان و ثقت
 ظاہر بھی ہو گیا۔ جبکہ موٹہ نے ایک ایسی تجویز منظور بھی کی جسکو آخری جلسے میں مولانا
 شوکت علی نے پیش کیا تھا۔

آپ کی عقل و حکمت سے ایسی بات کیوں پوشیدہ رہ گئی، اور آپ ان کے
 مقابل موٹہ میں جبکہ وہ کوئی رائے ظاہر کرتے تھے یا کوئی تجویز پیش کرتے تھے تو

کیوں کھڑے ہوتے تھے؟

قباب و قبور کا ذکر جانے دیجئے، اور اس پہلی تجویز کو لیجئے جو مولانا محمد علی نے تمام جزیرۃ العرب کی آزادی کے متعلق بنی کریم کی وصیت کے مطابق جبکہ آپ بستر مرگ پر تھے پیش کی تھی۔ کیا آپ نے اس تجویز کی اس بنا پر مخالفت نہیں کی تھی؟ کہ یہ سیاست میں مداخلت ہے اور موثر کو سیاست میں کوئی دخل نہیں ہے اور یہ کہ حکمت کا مقتضی یہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بستر مرگ کی وصیت کا ذکر مناسب نہیں۔

آپ نے اور آپ کے متبعین نے اس تجویز کی مخالفت کی اور اسکی ترمیم چاہی اور ترمیم کے بعد بھی اسکو ڈال رکھا حتیٰ کہ صاحب تجویز جب انتظار سے گھبرا گیا۔ اور تم پر حجت قائم کی تو تم کو حجت کا حجت سے جواب دیتے نہ بن پڑا۔ اور آخر میں آپ نے خود جلسہ میں تجویز پر گفتگو ہونے سے بچنے کی ترکیب نکالی جس سے آپ نے بلاوجہ ہندوستانی برادران کو ناراض کر دیا۔

پھر اسکے بعد کچھ زیادہ عرصہ نہیں گزرا کہ اسے مصلح دینی اور حکیم سیاسی! ہم نے آپ کو دیکھا کہ آپ ایک خاص تجویز عقبہ و معان کی وہی کے متعلق بعینہ بنی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی وصیت پر قائم کرتے ہوئے پیش کرتے ہیں تو کیا آپ کی یہ تجویز غیر سیاسی تھی اور وہ چیز جو آپ نے دوسرے کے لئے حرام کر دی تھی، وہ اپنے لئے کس طرح جائز کر لی؟

لیکن اسی کے ساتھ آپ نے دیکھا ہوگا کہ آپ کی اس تجویز کی ہندوستانیوں سے زیادہ کسی نے تائید نہیں کی۔ یہ وہ عمل ہے جسکو آپ کے متعلق یاد کرنے والے ہمیشہ یاد کرینگے۔

آپ کے لئے تو بہتر یہ تھا کہ آپ اپنی تمام تر کوشش اپنے رسالے اور فقہی مباحث پر صرف کر دیتے۔ لیکن اگر آپ یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ آپ مذہبی، تمدنی اور سیاسی داعی ہیں تو آپ کا ہائی محال اسکی مخالفت کرتا ہے۔ تھوڑے ہی دنوں میں محسوس ہو جائیگا کہ مذہبی صورت کو آپ نے مسلمانوں کے خلاف کارروائی کا ایک ذریعہ بنایا ہے اور گو آپ کی دعوت ظاہر میں اصلاح ہے لیکن اسکا باطن ظاہر سے مختلف ہے اور قول و عمل میں بہت بڑا فرق ہے اور خدا کے نزدیک بہت سخت گناہ ہے کہ تم وہ کہو جو نہ کرو۔

وہ شخص جو آپ کو مستعربین کا سیاسی داعی سمجھتا ہے وہ معذور ہے مسئلہ خلافت میں جو کچھ آپ نے کیا ہے۔ بلکہ ہر کام میں خواہ وہ جزیرۃ العرب میں ہو یا ہندوستان میں، ترکی میں اور مصر میں وہ مسلمانوں کی مصلحت کے خلاف، اور مستعربین کی مصلحت کے مطابق تھا تو کیا آپ کی قدرت میں ہے کہ آپ میرے سامنے ایک حقیر سی سی دیل کسی ایسے کام کی پیش کر دیں جس میں مسلمانوں کو کم از کم فائدہ ہوا ہو؟

جناب والا! میں آپ کو خدا کی قسم دیتا ہوں کہ آپ ملک الحجاز سے علیحدہ ہو جائیں اور لوگوں کو دھوکہ نہ دیں۔ اور مسلمانوں کی جماعتوں کے معاملہ میں جن میں تفرق و اختلاف نے ان لوگوں کے کاموں کی وجہ سے جو اصلاح کا دعویٰ کرتے ہیں، پہلے ہی سے خراب کر رکھا ہے خوف کریں۔ بہت سے لوگوں کو یقین ہے کہ آپ جیسے لوگ اسلام اور مسلمانوں کے لئے ڈاکٹر طحسین جیسے سیکڑوں سے زیادہ نقصان رسال ہیں۔ لہذا حق کہئے اور امر پر عمل کیجئے۔ اور نہیں تو خاموش رہئے۔

آپ کے دوسرے مقالہ میں آپ کے وسائل جس کا بیشتر حصہ فضیلۃ الاساتذہ حافظ وہبہ کے متعلق ہے تو اس کی غرض معلوم ہے۔ اور مصری قوم جان لے کہ استاذ شیخ رشید رضا جس نے تیس ہجری سال سے مصر کو اپنا وطن بنالیا ہے مصریوں سے حجاز میں لڑتا ہے۔ چنانچہ غری پاشا کے خلاف اسکے وسائل تمام روز پڑھتے ہوئے اور یہ ان کے وسائل ہیں۔ اس کی تائید و اعانت اور ان کے مرکز کو اخلاص و قابلیت کے ساتھ قیام کرنے میں کوشاں ہے۔ شیخ رشید نے حجاز کو اپنے وسائل کا گھونسلنا بنالیا ہے۔ اور اسی پر بس نہیں کیا ہے، بلکہ تم دیکھو کہ وہ مصریوں سے حجاز میں پردہ کے پیچھے سے ایک نہایت کمینی جنگ کرتا ہے اگر ان لوگوں کا ملازمت کے لئے انتخاب قابلیت اور اخلاص کی بنا پر ہوتا تو بات آسان تھی۔ لیکن غرض تو متبعین کی ایک ایسی جماعت کا قیام ہے۔ جس کے کا نہ ہو پر چڑھ کر اس منصب کو حاصل کیا جائے جسکو شیخ نے شام میں کھو دیا ہے۔

اور میں فضیلۃ الاساتذہ بھٹار جیسے حضرات کی توجہ مبذول کرتا ہوں کیونکہ ان میں اصلاح اور حسن نیت محسوس کرتا ہوں کہ وہ اصلاح مذہبی، تمدنی، اور سیاسی کے داعی شیخ رشید رضا صاحب المنار کے ہاتھوں میں ایک کھلونہ نہ بن جائیں جو مسلمانوں کی جماعتوں میں تفریق ڈالتے ہیں۔ اور اللہ اپنی کتاب میں فرماتا ہے اللہ کی رسی کو سب ملکر مضبوط پکڑو۔ اور متفرق نہ ہو۔ مگر جو شخص برائی کرے گا اسکا بدلہ پائیگا۔ اور انجام خیر متقیوں کے لئے ہے۔

محمد علی حسین

(الاہرام)

فصل فی

(ہمدرد ۲۲ - اکتوبر ۱۹۲۶ء)

سلطان ابن سعود نے اگر ملکیت قبول کی ہوتی لیکن شعائر اسلام پر پوری شدت سے عمل کیا ہوتا تو ممکن تھا علی براوران کا جذبہ مخالفت سرد پڑ جاتا لیکن یہ بھی نہ ہوا۔

سلطان کے فرزند دلبند شہزادہ فیصل پاکستان شریف لے گئے۔ وہاں جو کچھ ہوا۔ اسے محمد علی کی زبان سے سنئے۔ (مولف)

جو لوگ یورپ جا چکے ہیں اور وہاں کے حالات سے واقف ہیں انکو یہ دیکھ کر تعجب نہ ہو گا کہ اس مہفتہ کی ولایتی ڈاک کے تمام اخبارات میں شاہ زادہ فیصل اسپر سلطان ابن سعود کے ورود کی خبر، ان کے حالات، ان کی تصویریں شائع ہوئی ہیں۔ وہ تو ایک شاہزادے ہیں لیکن ہم جیسے حق انسان بھی جب مشرق سے چل کر دارالاندن ہوتے ہیں تو اخبارات کے نامہ نگار، اوروں کو گرافر گھیر لیا کرتے ہیں۔

انگلستان کی معمولی زندگی کے حالات، سڑکوں کے حادثے جبرائیم کی تفصیلات۔ عدالت طلاق کی گندگی۔ ان سب کو روز روز پڑھنے سے اخبار پبلک کو جو ایک مساوات سی ہو جاتی ہے اسکے بعد کسی مشرقی کا اور دو عجیبیت معلوم ہوتا ہے۔ بالخصوص جبکہ وہ مشرقی لباس میں وارد ہو۔ لیکن شائہ زادہ فیصل کا اور دو چند وجہ سے اور بھی زیادہ دلچسپی کا باعث ہے۔

ان کے والد نے انگریزی حکومت کے آوردہ شریف حسین اور اس کے بیٹے کو حجاز سے نکال باہر کیا۔ اور مکہ مکرمہ میں پہلی بار ایک مؤتمر مسلمانان عالم کے نمائندوں کی منعقد ہوئی جس سے یورپ کے کان کھڑے ہوئے یہ دو امور شائہ زادہ فیصل کو اور بھی متنازع بنانے کے لئے کافی تھے۔ مگر دنیا میں سنجیدگی اور تسخیر تو ام ہوتے ہیں۔ کہاں تو شائہ زادہ فیصل کی یہ شان امتیاز او کہاں سینما کے نقال روڈ الف ویلیٹینو کے ”اصل“ ہونی کا شرف۔ سینما کے تماشا گریہ والوں نے جب یورپ کی نقالی ختم کر دی تو ایک نئی دنیا کی تسخیر کی طرف متوجہ ہوئے۔ اور مشرق کی نقالی شروع کی۔ البتہ رہی وہی یورپ کی داستان حسن و عشق اور وہی چوما چائی جیسے سینما جانے والے روز دیکھا کرتے ہیں۔ اور چونکہ یورپ پر مشرق اور بالخصوص مسلمانوں کی قوت کی دھاک بیٹھی ہوئی ہے۔ اور عام خیال ہے کہ ہر مسلمان کا گھر سو دو سو بیویوں اور باندیوں کی حرم سرا ہے۔ اسلئے یورپ کی شوقین لڑکیاں جبکی طبیعت یورپ کے یوس و کنار کو سینما میں دیکھتے دیکھتے بھر گئی ہے۔ اس نئی دنیا کے حسن و عشق کی کولیس بننا چاہتی ہیں جس کا نام مشرق ہے اور اس نئے رستہ کی دھوکہ ڈاگا ماہونکی

خواہشمند ہیں جو ”راس امید“ سے ہو کر ایک مسافر کو مشرق تک پہنچاتا ہے۔ جس طرح چارلی چپلن نے اپنی ہیٹ کڈائی سے لوگوں کو ہنسا ہنسا کر گروڑوں کمائے۔ اسی طرح روڈ الف نے مشرقی ”شیخ“ بنکر نوجوان اور خوبصورت لڑکیوں کو بھایا اور مکے علیحدہ وصول کئے۔ یہ بیچارہ ابھی مرا ہے اور علاوہ اپنی مطلقہ بیوی اور منیگریٹر کے ہزاروں لاکھوں لڑکیوں کو داغ مفارقت دیکر روٹا چھوڑ گیا۔ مگر شاہزادہ فیصل کے ورود پر اخبارات لکھ رہے ہیں کہ ہزاروں ان کے دیکھنے کے شائق ہیں۔ اس لئے کہ جس شخصیت کی نقل متوقی ویلنٹیو اتارا کرتا تھا یہ خود اسکی اصل ہیں۔ اور یقیناً تسخیر حجاز اور اتحاد موثر اسلامی سے کہیں زیادہ عوام کی دلچسپی کا باعث شاہزادہ فیصل کی یہ شان امتیاز ہے۔

اخبارات اسکا بھی ذکر کرتے ہیں کہ شاہزادہ موصوف کا یہ پہلا سفر انگلستان نہیں ہے۔ بلکہ وہ ۱۹۱۹ء میں جبکہ وہ بچے ہی تھے گودہ اسوقت بھی اتحادیوں کی طرف سے ترکوں کے خلاف لڑ چکے تھے۔ میٹر فلی، برطانوی پولیسکل افسر کے ساتھ بادشاہ انگلستان کے سامنے اپنی اطاعت شعاری کے اظہار اور اتحادیوں کی فتح پر مبارک باد دینے کے لئے آئے تھے۔ اسوقت وہ ایک ہنسا ہی خوبصورت لڑکے تھے اور اب ایک نہایت خوبصورت نوجوان ہیں۔

ان میں ایک اعلیٰ درجے کے شیخ کی تمام صفات موجود ہیں اور ان لڑکیوں کو جو اتناک مجبوراً اسی پر قائل تھیں کہ سینا کی ظہول کے ذریعے سے ایٹال بادیہ کی نقل دیکھ لیں۔ معذور سمجھنا چاہئے اگر وہ اسوقت فرط مرست سے برقرار ہو جائیں جبکہ وہ ایک حسین، خوبصورت اور زرق برق لباس

میں ملبوس، اور جواہرات سے مرصع نوجوان کو دیکھیں جس نے اپنی تشریف آوری سے ہم کو عزت بخشی۔ لیکن اخبارات کے مطالعہ سے ہم کو معلوم ہوتا ہے کہ ڈاکٹر عبداللہ دلوچی یا ان کے اور ساتھی جو شانہ و فہم کے ہم کاب ہیں اس بات کا کافی لحاظ رکھتے ہیں کہ اخبارات میں کوئی ایسی بات شائع نہ ہونے پائے جو تمسک بالکتاب و السنۃ کے دعوے کے صریحاً خلاف ہو۔ چنانچہ آگے اسکا ذکر آئے گا۔ یہاں اتنا ہی لکھ دینا کافی ہو گا کہ جس اخبار نے شہزادہ فیصل جیسے حسین شیخ کے دیکھنے پر انگلستان کی لڑکیوں کے فرط انبساط اور بیقراری کا ذکر کیا ہے وہی یہ بھی لکھتا ہے کہ یاد رہے شہزادہ فیصل اس قسم کے شیخ نہیں ہیں جس سے کہ ویلنٹیونے ہیں اشنا کر لیا تھا۔ اور خود اپنے ملک عرب میں بھی وہ کسی عورت پر آنکھ نہ ڈالیں گے خواہ وہ کتنی ہی خوبصورت کیوں نہ ہو۔ جو خود ان کے ملک اور مذہب کی نہ ہو۔ یہ ملک اور مذہب کی شرط اگر نہ ہوتی تو اچھا تھا اسلئے کہ مکہ معظمہ میں تو کوئی غیر مذہب کا شخص آہی نہیں سکتا۔ اور ریاض کا رہنے اتنا دشوار گزار ہے کہ وہاں غیر ملک والے بھی نہیں آسکتے الا یہ کہ فلی صاحب کی طرح کوئی غرضمند جا پہنچے۔ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ جن عورتوں پر شہزادہ صاحب کی نظر پڑ سکتی ہے وہ انہی کے ملک و مذہب کی ہیں اور بہتر ہوتا کہ مضمون نگار نے یہ شرط بھی نہ رکھی ہوتی کہ وہ صرف اپنے ہم مذہب اور ہم وطن عورتوں پر آنکھ ڈالتے ہیں، اور صاف لکھ دیا ہوتا کہ شہزادہ فیصل عشق الہی میں ایسے مشغول ہیں کہ وہ دعوے کے ساتھ کہہ سکتے ہیں

حور پر آنکھ نہ ڈالے کبھی شیدا تیرا
سب سے بیکانہ ہے اور و شناساتیر

جن صاحب نے اخبارات کو اسکی بھی اطلاع دیدی تھی کہ جہاز پر سے اترنے سے قبل صبح کا بہت سا حصہ شہزادہ فیصل نے عبادت الہی میں گزارا۔ کاش انہوں نے اخبار والوں سے یہ بھی کہہ دیا ہوتا کہ شہزادہ فیصل کے مذہب میں غسل بصر کا سخت حکم موجود ہے اور وہ اس پر پوری پابندی سے عمل ہیں۔ لیکن وکیل تھیٹر میں انیم برہنہ عورتوں کا تماشہ دیکھنے جانا اور مالمینڈ کی ملک سے ملاقات کرنا اور پھر نمسک بالکتاب و ہستہ کا اذعا یہ چیزیں کچھ زیادہ میل نہیں کھائیں اس سفر کا مقصد کہیں ساؤتھ فیلڈ کی قادیانی مسجد کا افتتاح بتایا گیا ہے حالانکہ بالآخر اس سے انکار کر دیا گیا۔ اور کہیں معمولی سیاحت اور انگلستان کی عام زندگی اور وہاں کے حالات سے واقفیت پیدا کرنا۔ لیکن ساتھ ہی سچ تمام اخبارات نے لکھا ہے کہ گویہ سفر ظاہراً ”غیر رسمی“ ہے لیکن صرف مسجد کے افتتاح کے لئے اختیار نہیں کیا گیا بلکہ سیاست کو بھی سہیں دخل ہے اور غیر رسمی کے سیاسی فائدے میں ایک خاص معنی ہوتے ہیں۔ ”اس سفر سے یہ فائدہ اٹھایا جائیگا کہ جو فوٹو گلوں، تعلقات برطانیہ عظمیٰ اور ابن سعود کے درمیان قائم ہیں ان پر مہر توشیح و تصدیق کی جائے“

یہ مضمون جہان ایڈیٹر کے مشہور اخبار اسکاٹسین میں ۲۳ ستمبر کو شائع ہوا ہے وہیں برمنگھم کے مشہور اخبار برمنگھم پوسٹ میں بھی اسی تاریخ اور اپنی الفاظ میں شائع ہوا ہے۔ جس سے قیاس کیا جاسکتا ہے کہ یہ سرکاری تحریک پر مختلف اخباروں میں شائع کیا گیا ہے اور یقیناً حکومت برطانیہ اور شہزادہ فیصل دونوں نہ صرف اس کے مضمون سے آگاہ ہیں بلکہ اس سے متفق ہیں لیکن لندن کے ”سندھ“

ٹائمر، نے تو اس حقیقت کو اور بھی آشکارا کر دیا۔ اس لئے کہ اس میں درج ہے کہ اخبار کے نامہ نگار نے شہزادہ فیصل سے ملاقات کی اور سٹر جارڈن برٹش بحیثیت وٹو فیصل مقیم جدہ کے توسط سے جو شہزادہ موصوف کے اس وقت پرائیویٹ سکریٹری ہیں گفتگو کی تو شہزادہ نے فرمایا کہ میں یہاں اس لئے آیا ہوں کہ شاہ انگلستان کا شکریہ ادا کروں کہ انہوں نے میرے والد کو رسمی طور سے تسلیم کیا اور نیز اس لئے کہ میں برسوں سے آپ کے ملک کی زیارت کرنیکا خواہشمند تھا۔

ایک اور اخبار نے لکھا ہے کہ وہابیوں کے سردار سلطان ابن سعود نے اپنے بیٹے کو ہدایت کی ہے کہ وہ انگلستان میں اس طرح رہیں کہ برطانیہ کی گورنمنٹ کو راضی کرنے کی حقیقی خواہش ظاہر ہو۔

اور اخبار مذکور کا بیان ہے کہ گو فوجوان شہزادہ ابھی لڑکا ہے، مگر اپنے باپ کی خواہش کو بڑی ہوشیاری سے پورا کر رہا ہے۔ حقیقتاً شہزادہ فیصل اس ہوشیاری اور چالاکی کا ثبوت دے رہے ہیں جسکی توقع ان کے سن سے نہیں کی جاسکتی تھی۔

”سنڈے ٹائمر“ نے ایک واقعہ کا ذکر کیا ہے اور اسکی سرخی یہ دی ہے کہ ہماری قوم کو ایک لطیف اغراز، بخشا گیا ہے۔ وہ لطیف اغزاز یہ ہے کہ شہزادہ فیصل کا جہاز چند گھنٹوں کے لئے مارسیلز میں رکا۔ اول تو اکثر مسافر یہیں اترے ہیں اور جنگی کے راستے سے فرانس ہو کر انگلستان جاتے ہیں۔ مگر شہزادہ موصوف براہ سمندر سیدھے انگلستان گئے۔ اور پیمتھ کے بندرگاہ پر اترے لیکن جو لوگ سمندر کے راستے سے بھی انگلستان جاتے ہیں وہ بھی اپنی ٹانگیں سیدھی کرتے

کے لئے جو جہاز کے سفر میں رہ جاتی ہیں راستے کی بندرگاہوں پر چند گھنٹوں کے لئے ضرور اترنے لے ہیں۔ شہزادہ موصوف کو بھی دعوت پہنچی۔ مگر آپ نے فرمایا کہ میں اس دعوت کا مشکور ہوں مگر معذور ہوں۔ انگلستان آئی پہلا ملک ہے جہاں میں جا رہا ہوں اور انگلستان ہی کی زمین پر پہلی بار میرا قدم ہٹنا چاہئے؟

سلطان ابن سعود فرمایا کرتے تھے کہ اخابا و (میں تو ایک بدو ہوں) مجھے یورپ کی سیاست نہیں آتی۔ میں تو صرف کتاب اور سنت کو جانتا ہوں۔ ان کے صاحبزادے نے اپنے اس سفر میں کتاب و سنت پر عمل کا تو کچھ ایسا زیادہ ثبوت نہیں دیا ہے۔ مگر یہ ضرور ثابت کر دیا ہے کہ یورپ کی سیاست کا انہیں کافی علم ہے۔

”سندھ ٹائمز“ کے نامہ نگار کی ملاقات کے دوران میں انگلستان کی تعریفیں کرتے کرتے ان کی زبان سوکھی جاتی تھی۔ اور واقعی ایک باوریشین کے لئے لندن جیسے شہر میں عجائبات ہی عجائبات ہیں۔ انکو دیکھ کر جو قلب کی کیفیت ہوئی ہوگی اسکا اظہار کچھ جرم نہیں۔ مگر باریک میں سیاسی نگاہیں اسکو بھی ناظر جائیں گے کہ گو یہ سب اظہار حقیقت ہی ہیں لیکن کم از کم ”غیر رسمی“ خوشامد سے بھی خالی نہیں۔

شہزادہ فیصل کا ارادہ اکسفورڈ اور کمبریج کی یونیورسٹیوں کی سیر کا بھی تھا چونکہ وہ انگلستان کی پوری زندگی سے واقف ہونا چاہتے تھے اسلئے انکو دو ڈورڈ میں بھی شرکت کا ارادہ تھا۔ فٹ بال میچ اور ٹیبلٹ بھی دیکھتے تھے۔ معلوم نہیں ڈاکٹر عبد اللہ دلوچی یا مسٹر جارجون نے شہزادہ کو لندن کے دو چار نایٹ کلب (شبینہ کلب) بھی دکھائے یا نہیں جن کے دیکھے بغیر کوہن کی زندگی کا پتہ چل سکتا ہے۔ مگر رات کی زندگی

سے واقفیت ممکن نہیں۔

گہڑوڑوں میں سوائے جوئے اور سیر کے کیا ہوتا ہے۔ مگر بتایا گیا ہے کہ شہزادہ موصوف کو گھوڑوں سے عشق ہے۔ اور ایک نجدی کو گھوڑوں سے عشق ہو تو کوئی تعجب کی بات نہیں۔ اسلئے کہ نجد سے بہتر گھوڑا دنیا میں نہیں۔ شہزادہ فیصل پر سب سے گہرا اثر زبردست ریل کے انجنوں کا پڑا۔ جو نہایت تیز وہیں۔ واقعی جو لوگ اونٹوں کی سواری کے خوگر ہیں ان کے لئے وہ ریلیں عجائبات میں سے ہیں جو مکہ مکرمہ سے مدینہ منورہ تک زائرین کو پانچ گھنٹے میں پہنچا سکتی ہیں۔ امید ہے کہ شہزادہ فیصل حجاج زائرین سے وصول کردہ ممال گراں کو حجاز میں ریل بنوانے میں صرف کرائیں گے۔

مگر جب ہم اسی اخبار میں یہ پڑھتے ہیں کہ آپ کو موٹرول کے ساتھ بھی عشق ہے اور موٹرول کی دوڑ بھی ملاحظہ فرمائیں گے تو ریلوں کے جلد بننے کی امید کم ہو جاتی ہے۔ اور خیال ہوتا ہے کہ حجاز میں ٹرکیں بھی نہ بننے پائینگی مگر تیز رو موٹریں ضرور خریدی جائیں گی۔ فٹ بال اخلاقاً ایک بے ضرر کھیل ہے۔ گوانگستان کی قمار بازی نے اسکو بھی خراب کر دیا۔ شہزادہ فیصل کا فٹ بال کی ایک مچ دیکھنا کوئی عیب کی بات نہیں ہے۔ مگر جو گفتگو آپ کی فٹ بال کے میدان میں کھیل کے ایک اعلیٰ عہدہ دار سے ہوئی وہ بھی ایک خاص دلچسپی سے خالی نہیں۔ آپ سے پوچھا گیا کہ کھیل پسند آیا یا نہیں؟ تو آپ نے سید تعریف کی اور اپنے سکرٹری غالب ڈاکٹر عبداللہ دلوچی وزیر خارجہ حجاز سے کہا کہ اسکو حجاز میں رائج کرنا چاہئے۔ اس پر کھیل کے عہدیدار نے کہا کہ ہم خوشی سے ایک ٹیم حجاز کو آپ کے ساتھ کھیلنے کیلئے

بھیج دیں گے۔ شہزادہ نے اسے قبول کیا۔ نہر ملایا۔ اور پھر فرمایا کہ ”حجاز میں آئندہ آپ کی ٹیم کی تشریف آوری سے بھی زیادہ عجیب چیزوں کے ہونیکا امکان ہے واقعی اگر یہی بل و تہا رہے تو حجاز میں نائنٹھم کی فٹ بال کی ٹیم کے درود سے بھی عجیب تر باتوں کے وقوع پذیر ہونیکا امکان ہے۔ مگر خدا حجاز کو ان عجیب تر چیزوں سے محفوظ رکھے۔

شہزادہ فیصل نے تو یہیں تک تقریر فرمائی مگر بعد کو آپ کے ہمراہیوں میں سے ایک نے جو غالباً ڈاکٹر و لوجی ہی ہوں گے۔ بگڑی بات کو کسی قدر بنا لیا اور ویسٹ منسٹر گزٹ کے نامہ نگار سے کہا کہ اگر فٹ بال ٹیم حجاز میں آئی تب بھی مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ میں داخل نہ ہو سکیگی۔ وہاں کوئی عیسائی اور غیر مسلم نہیں جاسکتا۔ الایہ کہ وہ مسلمان ہو جائے یا مار ڈالا جائے۔

شہزادہ فیصل حکومت برطانیہ کے جہان تھے۔ اور ہائیڈ پارک ہوٹل میں ٹھہرائے گئے تھے۔ حسب دستور عام یہ خیال تھا کہ ہوٹل کی جس منزل کو آپ کے لئے کرایہ پر لیا گیا تھا۔ آپ اسی میں کہانا تناول فرمائیں گے اور اسی کا انتظام کیا گیا تھا۔ مگر آپ نے آتے ہی خود درخواست کی کہ مجھے عام لوگوں کے ساتھ ہوٹل کے کھانے کے کمرے میں کھانا کھانے کی اجازت دی جائے۔ چنانچہ آپ ہر وقت کا کھانا وہیں سب کے ساتھ کھاتے رہے۔ اور معمولی فہرست طعام میں سے کھانا جن لیا کرتے تھے۔ ممنوعات شرعی سے اجتناب کرتے رہے۔ خیر اس طرز عمل نے انگریزوں کے ذہیم و غیرہ کے متعلق تو کتاب و سنت کے مطابق فیصلہ کر دیا اب علماء و کرام ہم نیچروں پر شاید اعتراض ذکر سکیں۔

حکومت کی طرف سے اس ہمدردی کے علاوہ اور بھی اعزازات شہنشاہہ فیصل کو ملنے والے تھے لیکن سب سے بڑا اعزاز خود شہنشاہ برطانیہ سے ملاقات کرنا تھا۔ جبکہ بعد معلوم ہوا کہ شہزادہ فیصل اب "فریصل" ہو گئے۔ اور ان کے سپینہ مبارک پریسیڈنٹ ہائیکل اور سینٹ جارج کی صلیب آویزاں کی گئی۔

یہ نشان ۱۸۸۱ء میں پہلی بار قائم کیا گیا تھا۔ اور جزیرہ مالٹا اور اس کے طحقات اور ارد گرد کے چند جزائر جو بحر ہض میں واقع ہیں ان کے باشندوں اور دیگر برطانوی رعایا کے لئے جو بحر ہض میں اعلیٰ اور رازداری کے منصب پر قائم ہوں، یہ نشان مخصوص تھا۔ لیکن بعد میں جب کہ بعض جزائر پر سے برطانوی سیادت اٹھا دی گئی اس نشان کے لئے نئے احکام جاری کئے گئے۔ اور ۱۸۶۸ء اور ۱۸۷۸ء کے احکام کی بنا پر اب یہ ان لوگوں کے لئے مخصوص ہے جو تاج برطانیہ کی پیدائشی رعایا ہوں اور اونچے اور رازداری کے منصبوں پر اعلیٰ حضرت شہنشاہ کے استعماری مقبوضات میں مقرر رہے ہوں۔ یا آئندہ مقرر کئے جائیں۔ اور یا یہ نشان تاج برطانیہ کی اُن خدمات کے صلہ میں دیا جاسکتا ہے جو مستعمرات برطانیہ کے خارجی تعلقات کے متعلق وہ بجالائیں۔

نہ معلوم شہزادہ فیصل کب سے پیدائشی برطانوی رعایا بنے اور علیحضرت شہنشاہ کے استعماری مقبوضات میں وہ کس اونچے اور رازداری کے منصب پر فائز ہوئے۔ اور تاج برطانیہ کی وہ کونسی خدمات ہیں جو اسکی استعماری پالیسی کی تائید میں وہ بجالائے ہیں۔

اس نشان امتیازی کا "مالٹا" جو لاطینی زبان میں ہے۔ اس کے معنی

”ایک آنے والے بہتر زمانہ کی فال نیک“ کے ہیں۔

یہ صلیبی نشان، یہ استعماری پالیسی کی تائید کا مملہ۔ یہ برطانیہ کی رعایا بننا وغیرہ وغیرہ یقیناً ایک نئے آنے والے زمانہ کی فال ہیں۔ مگر وہ زمانہ حقیقتاً بہتر نہ ہوگا۔ نہ یہ کوئی فال نیک ہے۔

ہمیں معلوم ہے کہ جب ڈاکٹر حاکم دین جو جدہ میں برطانوی واپس نازل ہیں اپنے شفا خانے کے لئے ادویات کے چند بکس اپنے ہمراہ لائے اور ان پر ریڈ کراس یعنی صلیب امریکا کا نشان تھا تو اسی حکومت حجاز نے ان بکسوں کے اتارے جانے کی اجازت نہ دی۔ اور کہا کہ یہ صلیب کے نشان والے بکس مرکز اسلام میں نہیں اتارے جاسکتے۔ لیکن خدا کی نشان دہی ہے کہ وہی صلیب کا نشان بکسوں کی جگہ جلالہ الملک السجاز کے سینے پر آویزاں ہے۔

لنگلا پیر سے پھر دل میں رکھا دست و خستہ

خدا کی نشان دہی ہے رتبہ ہو یہ خار و نیلاں کا (جوہر)

دعویہ ایران تمسک بالکتاب و السنۃ سے پوچھا جائے کہ یہ کیا ہو رہا ہے ایک طرف فرانس سے پینگ بڑھائی جا رہی ہے تاکہ امیر علی فرانس کی کٹھ پتلی کی طور پر شام کا بادشاہ بنایا جائے بلکہ یہ شرف شہزادہ سعود ہی کو نصیب ہو جائے۔ اور اس طرح ثورۃ شام کا خاتمہ کر دیا جائے۔ اور مسلمانوں کو ایک غیر مسلم جابر اور ظالم حکومت کی غلامی میں بیچ دیا جائے۔

دوسری طرف ہالینڈ جا کر ایک ملک کے نرم نرم ہاتھوں سے ارنج اور فیساؤ کی صلیب کا نشان سینے پر لٹکوا یا جاتا ہے تاکہ جاوے سے حاجی برابر آتے

رہیں۔ اور حکومت حجاز اور شہزادگان آل سعود کے لئے روپیہ فراہم کرتے رہیں
مصر تو البتہ جاننا ضروری تھا۔ اس لئے کہ محل پر جھگڑا ہو چکا تھا۔ اور مصر والے کہہ رہے
تھے کہ اب محل نہ جایا کرے۔ اور مصری صدقات بھی بھیجا بند کر دیا جائے۔ لیکن
اور کسی اسلامی ملک کا دورہ کسی ایک شہزادہ نجد نے نہیں کیا۔ ہمارے لئے
صرف توفیق شریف صاحب کافی ہیں۔ لیکن یاد رہے کہ برطانیہ، مالدیو، اور
فرانس سے سمجھوتہ کر کے لوگوں سے زبردستی حج نہیں کرایا جاسکتا۔ اسکے لئے ہمارے
قلوب کو مسخر کرنا شرط اول ہے۔ اور کاش سلطان نجد سمجھتے ۷

دل بدست آور کہ حج اکبر است

از ہزاراں کعبہ یک دل بہتر است

لیکن ان کو تو پیر پرستوں کی دل آزاری منظور ہے گو ساتھ ہی ساتھ ان کے
صاحبزادے انگلستان کے دوریہ رول کا نشان اپنے سینہ پر آویزاں کرتے ہیں
جس میں سینٹ جارج کی صلیب سرخ شامل ہے۔ اور سینٹ اٹل کی پوری شہرہ
و تمثیل موجود ہے۔

کتاب اور سنت تو ایسی وہی ہے جو سلطان نجد اور شیخ نجد، قاضی عبداللہ
بن بلجھد، فرمادیں۔ ان کا فرمانا قول فیصل ہے۔ مگر شہزادہ فیصل کی سنت سونے
پر بہاگہ ہے اور فعل فیصل ۔

غازی امان اللہ خان

(ہمدرد ۲۵ - دسمبر ۱۹۲۶ء)



تاجدارِ افغانستان غازی امان اللہ خان یورپ جاتے ہوئے ہندوستان تشریف لائے اسوقت تک وہ علی برادران اور مسلمانان ہند کی نظر میں انور پاشا وغیرہ کی طرح معزز و محترم و مکرم تھے۔ ان کے شاندار استقبال میں محمد علی کا بھی بڑا حصہ تھا۔ محمد علی غازی موصوف کی شخصیت سے بہت متاثر تھے۔

بہی کرائیکل کے نمائندے کو انہوں نے حب ذیل بیان دیا۔ بیان اگرچہ طویل ہے لیکن حد درجہ دلچسپ اور ایک یادگار تقریب کا تاریخی بیان ہے اسلئے اسے درج کیا جاتا ہے۔

یورپ کے دوران قیام میں غازی موصوف اور ملکہ ثریا کی جو روش رہی اسے محمد علی نے پسند نہیں کیا۔ اسی لئے انقلاب افغانستان کے سلسلہ میں نادر خاں کے حامی رہے۔

مؤلف



اعلیٰ حضرت تاجدارِ افغانستان جلد املاک و سلطنت کا سفر اس سے بدرجہا زیادہ

تعجب خیز و حیرت انگیز ثابت ہوا جتنی کہ مجھے توقع تھی میں نے اعلیٰ حضرت کی شخصیت کے متعلق اتنی باتیں ہی نہیں کہیں کہیں کسی حد تک اسکو بہانہ سمجھنے لگتا تھا۔ لیکن جس شخصیت کو ہم نے دیکھا ہے وہ اس شخصیت سے بدرجہا زیادہ اعلیٰ و ارفع ثابت ہوئی۔ جبکی نسبت ہم نے محض سنا تھا۔ لیکن یہ صورت یہ چیزیں اعلیٰ حضرت کے سفر کو تعجب خیز بنانے والی تھیں۔ اعلیٰ حضرت کے سفر کا جو حصہ سب سے زیادہ حیرت انگیز ہے وہ وہ ہے جس کا تعلق اہم اعمال برطانوی حکومت سے ہے۔ برطانوی اخبارات نے اعلیٰ حضرت کو پیر ہر راجا بادشاہ لکھا ہے۔ لیکن میری رائے میں تو یہ دفتری حکومت دراصل "پراسرار حکومت" ہے۔

غازی امان اللہ خاں کو تخت نشین ہونے کے چند ہفتہ بعد ہی برطانوی حکومت کے خلاف جو تقریباً ایک صدی سے افغانستان پر مسلط تھی۔ افغانستان کی آزادی کے لئے جنگ چھیڑی پڑی۔ اور سرملٹن گرانٹ چیف کمشنر صوبہ سرحد کے الفاظ میں جو صلح کی گفتگو شینڈ میں برطانیہ کے مختار و مستند نمائندے سے بھی تھی۔ اس مختصر مگر پریشانی کن جنگ کا خاتمہ برطانوی اقتدار کے خاتمہ کی صورت میں ہوا۔ اور برطانیہ کی آنکھیں کھل گئیں۔ ایسے ہنگامہ خیز خیالات کے اظہار کے بعد ہر شخص کو یہ خیال ہوا ہوگا کہ برطانیہ اپنے آزاد و خود مختار ہمایہ کو دوست بنانے کی کوشش کریگی۔ خصوصاً اس بناء پر کہ برطانوی سرمایہ داری اور شاہیت پرستی کا جانی دشمن جمہوریہ روس برطانیہ کا افغانستان میں اتنا ہی رقیب ہے جتنا کہ پہلے زار روس تھا۔

ہر شخص اس کا متوقع ہوگا کہ برطانیہ اپنے دوست امیر حبیب اللہ خاں مرحوم کے جوان بخت فرزند ارجمند کو مدعو کرنے کے لئے مضطرب و بے قرار ہوگا۔ اور انکی جہان نواز ہنایت فرارخ دلی کے ساتھ کرے گا۔ مکن ہے کہ اس سے پہلے بھی انہوں نے ان کو مدعو کیا ہوا

لیکن مجھ کو اس کا قطعاً علم نہیں۔

بہر صورت اب جبکہ اعلیٰ حضرت یورپ تشریف لے جا رہے ہیں اور سلطنت افغانستان جو ہر طرف سے سلسلہ کوہ افروزش کی مگھری ہوئی ہے۔ اور اس اعتبار سے ایشیا کا سوئٹزرلینڈ ہے سمندر تک رسائی کا کوئی راستہ نہیں رکھتی۔ سوائے اس کے کہ ہندوستان کا راستہ اختیار کریں۔ اس لئے برطانوی دفتری حکومت کے لئے بیچترین موقع تھا کہ افغانستان کے جدید تاجدار کے دل پر جس نے اپنی حکمرانی کی ابتدا جنگ آزادی کے آغاز اور اپنے ملک کو برطانیہ کی غلامی سے نجات دلانے سے کئی تھی اپنی محبت و دوستی کا سکہ چھادی ہے

مجھے یقین ہے کہ حکومت ہند نے اعلیٰ حضرت شاہ علیا حضرت ملکہ افغانستان اور ان کے ہمراہیوں کے خیر مقدم اور جہان نوازی میں کافی مالی فیاضی سے کام لیا ہوگا جس کا علم عنقریب معمول دہندگان سے ہو جائیگا۔ ریلوے گاڑی کے دوسیلوں (رڈوں) کی تعمیر پر تقریباً ڈھائی لاکھ روپیہ صرف ہوا اور شب ۲ روز کی متواتر محنت و کوشش سے ایک ماہ میں بن کر تیار ہوئے فی الحقیقت اسراف بجا تھا اور یہ میری سمجھ میں نہیں آیا۔ کہ برطانوی شاہی خاندان کے ارکان کے لئے جو سیلون تیار ہوئے تھے اور جنکو کچھ ایسا زیادہ زمانہ بھی نہیں گذرا خفیف سے رد و بدل کے بعد افغانستان کے شاہی جہانوں کے لئے کیوں استعمال نہیں کئے گئے۔ لیکن خیر یہ فضل خرچی اس بنا پر قابل معافی ہو سکتی ہے کہ شاہی حکومت ہند اپنے ایسے جہان کے تالیف قلب کی آرزو مند ہوئی جکی شخصیت سے نہایت اہم اور دور رس اچھے یا برے نتائج وابستہ ہیں۔ بہر حال میں نے اعلیٰ حضرت شاہ اور علیا حضرت ملکہ افغانستان کے ورود مسعود سے صرف ایک روز قبل

بہٹی پہنچ کر جو کچھ دیکھا اس نے مجھ کو محیرت کر دیا کیونکہ وہ دفتری حکومت جو ہندوستان کے ٹیکس و ہندوگان کی جیس خالی کر کر افغانستان کے شاہی جہانوں کی جہان نوازی میں انتہائی فیاضی کا ثبوت دیتی نظر آتی تھی۔ دیگر امور میں اس کا رویہ صریح طور پر معاندانہ اور حریفانہ تھا۔

اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خان غازی ہندوستان کے ایسے رستہ سے گذر کر یورپ تشریف لے جا رہے تھے جس سے ظاہر ہوتا تھا کہ وہ حتی الامکان ہندوستان سے باہر تشریف لے جانا چاہتے ہیں۔ اعلیٰ حضرت اسی رستہ سے پشاور سے بہٹی نہیں پہنچے جو عام ہے اور جس رستہ سے ہر شخص جاتا ہے۔ بلکہ آپ چین سے کراچی تشریف لینگے اور وہاں سے ہندوستان چھوڑ کر براہِ مہندر بسبٹی میں رونق افروز ہوئے اور یہاں بشکل اتنے عرصہ قیام کیا ہو گا جتنے عرصہ ایک ایسا یورپین سرکاری ملازم ٹھہر سکتا ہے جو اپنے استحقاقی تین ماہ کی رخصت دلائی میں گزارنے کے لئے بھیجین ہوا اس صورت میں ظاہر ہے کہ شاہ امان اللہ خاں ہندوستان کا کچھ مطالعہ نہ فرما سکے ہوں گے لیکن جو کچھ بھی اعلیٰ حضرت نے معائنہ فرمایا اسکے وہ یقیناً مستحق تھے اور برطانوی میزبان سے یہ توقع کی جاسکتی تھی کہ وہ اس مختصر سے قیام کے دوران میں حتی الامکان یہ کوشش کریں گے کہ اپنے شاہی جہان کو ہندوستان کے متعلق زیادہ سے زیادہ واقفیت پہنچائیں لیکن جب میں نے سنا کہ برطانوی دفتری حکومت نے ایلیان بہٹی کی اس درخواست کو سرے پائے بخوار سے ٹھکرا دیا کہ اعلیٰ حضرت شہرِ یارِ افغانستان کی آمد پر اعلیٰ حضرت کا جیس ہندوستانی آبادی سے نکالا جائے تاکہ پر دیشین خاتونیں بھی اس مسلمان بادشاہ اور بادشاہِ بیگم کے دیدار سے مشرف ہوں تو میں حیران رہ گیا۔

میں اسکی وجہ صرف یہی سمجھ سکا کہ دفتری حکومت کی یہ آرزو ہے کہ آزادو خود مختار مسلمان بادشاہ اور بادشاہ بیکم کی تشریف آوری ہند کے موافق برہمنی کے مسلمانوں کو خصوصاً اپنے جذبات محبت و خلوص کے اظہار کا موقع نہ دیا جائے۔ لیکن مجھ جیسے شخص کے لئے جو اس دفتری حکومت اور اسکے اقبایان ولی نعمت کے ہاتھوں اس چیز کے سلسلہ ہمیشہ تکالیف اٹھاتا رہا ہے جبکہ وہ اتحار اسلامی کے نام سے موسوم کرتے تھے اور میں بحیثیت مسلمان کے اسکو صرف اسلام کہتا ہوں۔

یہ کوئی غیر معمولی بات نہ تھی۔ لیکن جب میں نے اس گاڑی میں جس سے کہ بہنی آ رہا تھا یہ پڑھا کہ دفتری حکومت نے بمبئی کارپوریشن کے ارکان کو جن میں اکثریت غیر مسلموں کی ہے اس امر کی اجازت دینے سے انکار کر دیا کہ اعلیٰ حضرت شاہ افغانستان کی بارگاہ مغلیٰ میں اسوقت سپاسنامہ خیر مقدم پیش کیا جائے جبکہ اعلیٰ حضرت باب الہند میں داخل ہوں تو اس اعلان اور احتمالہ دشمنی پر میں بیحد تعجب ہوا۔

جس زمانہ میں ہندوستانی وائسرائے نے ہندوستان کی مختلف سیاسی جماعتوں کے لیڈروں کو اس غرض سے دعوت دی تھی کہ آئینی کمیشن کے متعلق لارڈ برکن ہیڈ کے آخری اور قطعی احکامات کو سنیں اور ان کے آگے تسلیم خم کر دیں تو ان دنوں اخبار "اسٹیشن" کا نام نہ لگا خصوصاً دہلی میں موجود تھا۔ اس نے نہایت صحیح طور پر کہا تھا کہ بظاہر قدرت نے برطانیہ کی قسمت میں لکھ دیا ہے کہ وہ وقتاً فوقتاً اپنی طاقت سے ہندوستان کے مضمحل اور افسردہ جذبات قوم پروری کو ابھارتی اور زندہ کرتی رہے۔ اگر یہ خیال ڈاکٹر کی (جنرل ڈاکٹر کے افعال) اور سائنس کمیشن کے متعلق درست ہے، تو دفتری حکومت کی اس حرکت کی نسبت بھی درست ہے کہ اس نے بمبئی کارپوریشن کو بطور

شاہ افغانستان کی بارگاہ عالی میں سوا گورنمنٹ ہاؤس کے اور کسی دوسرے مقام پر سپانسامہ پیش کرنے کی اجازت نہیں دی۔ ممکن ہے کہ اس رواج میں کچھ صداقت ہو کہ ایک جینی خود مختار بادشاہ کی خدمت میں برطانوی بادشاہ کے نمائندہ کی موجودگی میں بھی کوئی سپانسامہ پیش نہیں کیا جاسکتا۔ لیکن یہی کی تیرہ لاکھ آبادی میں سے ایک فرد بشر بھی تسلیم کرنے کے لئے تیار نہیں کہ ان وجوہ میں ذرہ بھر بھی معقولیت اور صداقت ہے جو دفتری حکومت کی طرف سے گورنمنٹ ہاؤس کو سپانسامے کے لئے مخصوص کرنے کی بنا پر پیش کی گئی تھیں۔

آنجل جبکہ ہندوستان میں فرقہ وارانہ عناد اور کشیدگی کی حالت اس درجہ پرتنج گئی کہ کوئی شخص اپنا صحیح کا اخبار اس اندیشہ اور خطرہ کے بغیر نہیں کھولتا کہ مجھے ضرور دو چار مقامات پر ہندو مسلم فسادات کی خبر پڑھنی ہوگی اس امر کا امکان تھا کہ یہی جیسے شہر میں بھی جہاں ہر رنگ نسل اور ہر مذہب و ملت کے لوگ آباد ہیں کسی نہ کسی گوشہ میں یہ خیال ہوگا کہ ایک مسلمان بادشاہ کا خیر مقدم ہو رہا ہے۔ اگرچہ وہ بادشاہ اپنی ہمیشہ رواداری اور ہندوستان کو متحدہ دیکھنے کی آرزو کے لئے مشہور ہے لیکن خدا کا شکر ہے کہ برطانوی دفتری حکومت نے ایسے خیال کے امکان ہی کو نیت نہ بنا کر دیا اور ہندو مسلمان، پارسی، جینی اور نہ خیال کے لوگ علیٰ حضرت شاہ افغانستان اور علیا حضرت ملکہ کی خدمت اقدس میں خلوص دل سے نہایت پرورش خیز مقدم پیش کرنے کے لئے متحد ہو گئے۔ برطانوی دفتری حکومت نے جہاں نوازی کی بجائے اپنے احمقانہ اور علانیہ عناد سے بلا شک و شبہ ایک مرتبہ پھر ہماری بڑھ مردہ اور مصلحت قومیت میں روح پھونک دی اور ہم نے اپنے ہمسایہ اسلامی ملک

سے جو ان بخت تاجدار کا مسلمانوں کی حیثیت سے نہیں بلکہ ہندوستان کی متحدہ قوم کی حیثیت سے بغیر مقدم کیا۔

علیہا حضرت ملکہ افغانستان کی بارگاہ عالیہ میں جو خواتین بھٹی سپاسنامہ خیر مقدم پیش کرنا چاہتی تھیں اس کے سلسلے میں دفتری حکومت کی حفاظت کے متعلق کیا عرض کروں یہ اتفاق سے میرا ہی مشورہ تھا۔ اور جب بھٹی آئے ہوئے ریل میں جھکوا معلوم ہوا کہ بھٹی کی خواتین نے میرے مشورہ کو قبول کر لیا ہے۔ حالانکہ ان میں سے شاید چند ہی کو یہ خیال ہو گا کہ اس کا اصلی محرک کون ہے۔ تو مجھے مسرت ہوئی۔ ایک کیٹی بھی مقرر ہو گئی تھی۔ جس میں تمام ملتوں اور فرقوں کی نمائندہ خواتین شریک تھیں اور سپاسنامہ پیش کرنے کے لئے تمام انتظامات نہایت سرعت سے ہو رہے تھے معلوم ہوتا ہے کہ خواتین بھٹی نے یہ بھی فیصلہ کر لیا تھا کہ لیڈی آؤن کو ایک گارڈن پارٹی دی جائے وہ خوشی سے ایسا کرنگی مجاز تھیں لیکن یہ دونوں چیزیں ایک دوسرے سے بالکل جدا گانہ اور مختلف تھیں۔ اور ایک دوسرے سے کوئی تعلق نہ تھا۔

بہر حال جب میں ۱۳ دسمبر کو بھٹی پہنچا تو مجھے معلوم ہوا کہ خواتین بھٹی کو اطلاع دی گئی ہے کہ علیہا حضرت ملکہ افغانستان کا ارادہ ہے کہ جمع سے شام تک سامان کی خریداری میں مصروف رہیں اس لئے انکو اتنی فرصت نہ ہو گی کہ خواتین بھٹی کا سپاسنامہ خیر مقدم سوائے اس سہ پہر کے جبکہ لیڈی آؤن کے اعزاز میں گارڈن پارٹی دی جائیگی، اور کسی وقت قبول فرمائیں۔

لیکن ہے کہ یہ برطانوی رسم ہو کہ برطانوی ملک معظم کی رعایا برطانوی ملک معظم کی موجودگی میں کسی اجنبی آزاد، خود مختار بادشاہ کی خدمت میں سپاسنامہ خیر مقدم

پیش نہیں کر سکتی اور شاید یہ بھی ہو کہ اس رسم کے مفہوم کے مطابق وائسرائے ملک معظم شاہ برطانیہ کے ہم پایہ ہوا، اگرچہ مجھے شبہ ہے کہ صدیوں کے گورنر بھی اس رواج کے مفہوم کے مطابق برطانیہ کے بادشاہ ہوں گے، جیسا کہ سرسبلی ولسن گورنر بمبئی کی نسبت کہا گیا تھا جنہوں نے اعلیٰ حضرت شاہ افغانستان کا باب الہند پر حیران کیا تھا (مجھ کو معلوم ہوا ہے کہ اعلیٰ حضرت شاہ افغانستان کو بھی گورنر بمبئی کی نیابت کے متعلق شکوک تھے اور اسی وجہ سے شاہی ضیافت میں اعلیٰ حضرت کی طرف سے ایک گھنٹہ کی تاخیر کر دی گئی تھی جس سے گورنر کو یقین ہو گیا تھا کہ اعلیٰ حضرت کے شکوک بالکل صحیح اور درست ہیں۔) بہر حال کچھ بھی سہی لیکن وائسرائے کی بیوی کی کوئی بیٹی اور سرکاری حیثیت نہیں۔ دہلی میں جو ۳-۱۹۰۲ء شاہی دربار ہوا تھا تو اس میں لارڈ کرزن نے ڈیوک آف کنٹ برادر خور و ملک معظم شاہ برطانیہ پر سبقت کی تھی۔ اور اگرچہ بعض لوگوں نے اسکو بیچا لپٹ کیا تھا مگر جبراً اس کو برداشت کرنا پڑا تھا لیکن اس بات کی سب سے شکایت کی تھی کہ اگر وائسرائے بادشاہ کے بھائی پر سبقت کر بھی سکتا ہے تو وائسرائے کی بیوی کو تو جس آف کنٹ پر سبقت نہ کرنی چاہئے تھی۔

مجھ کو خوشی ہے کہ برطانوی دفتری حکومت نے بھی اس امر پر ہرگز نہیں کیا کہ علیا حضرت ملکہ افغانستان کی خدمت میں ہندوستان کی خواتین نہر کلسنی وائسرائے کی موجودگی میں اسی طرح سپانسامہ پیش نہیں کر سکتیں جس طرح کہ علیا حضرت ملکہ کے محترم شوہر کی بارگاہ عالی میں نہر کلسنی وائسرائے کے شوہر کی موجودگی میں کوئی سپانسامہ پیش نہیں ہو سکتا۔ لیکن کیا یہ بات کچھ کم مذموم تھی کہ برطانوی دفتری حکومت نے

اس امر پر مہر لیا کہ اس سپانامہ خیر مقدم میں جو علیا حضرت ملکہ افغانستان کی بارگاہ عالیہ میں پیش ہو، بالاقضاء علیہ حضرت کے اسم گرامی کے ساتھ ہر کسٹنی و لیسٹرن کا نام بھی شامل کر دیا جائے؟

یہ ظاہر ہے کہ خواتین بی بی کا کوئی ارادہ ہر کسٹنی و لیسٹرن کی خدمت میں سپانامہ پیش کر نہ سکا تھا۔ اور اگر ان کا ارادہ ہوتا بھی تو ان کو اسی طرح کوئی شخص سپانامہ بھی پیش کرنے سے نہ روکتا جس طرح کہ ہر کسٹنی و لیسٹرن کو کارڈن پارٹی دینے کے معاملہ میں کسی نے بھی انکو نہ روکا تھا۔

(۲)

ایسے اشخاص جو اس درجہ تنگ ذہلی اور حماقت کا اظہار کر سکے ہوں جیسا کہ عمال حکومت کی جانب سے خواتین کے سپانامے کے سلسلے میں ظہور میں آیا۔ یقیناً یہی توقع ہو سکتی ہے کہ وہ مسلمانوں کی اس خواہش و آرزو کی بھی مخالفت کریں گے کہ علیا حضرت شاہ افغانستان کا بیک طور سے خیر مقدم کیا جائے۔ چنانچہ جبکی توقع تھی وہی وقوع میں آیا۔

انجمن اسلام بھٹی کی یہ خواہش بالکل قدرتی تھی کہ وہ اعلیٰ حضرت کی خدمت میں ایک سپانامہ پیش کرے یا علیا حضرت کی خدمت میں ایک کارڈن پارٹی برآمد کرے۔ گو اس غرض کے لئے اسکا قطعہ سبزہ زار بہت ہی کم تھا۔ لیکن اس واقعہ کو یہاں نہ بنا کر بھٹی کے تمام مسلمانوں کو اس سعادت سے محروم کرنا کہ وہ اعلیٰ حضرت کا عظیم الشان استقبال بیک طور سے نہ کر سکیں۔ ایک ایسا فعل تھا کہ جو علانیہ اور چھانڈنی کے مرادف تھا بھٹی میں جہاں دس ہزار مسلمانوں کے جلسے میں ایک استقبال کیے گئے ہیں

سے قائم ہو چکی تھی، وہاں کی مسلم بینک سے یہ کہنا کہ وہ اپنے میں سے صرف ایک وجہ اشخاص کو سپانسامہ پیش کرنے کے لئے یا تو انجمن اسلام کے کارڈن پارٹی کے موقع پر بھیجیں، یا پھر عمال حکومت کے مقدس مقام یعنی مالابار پوائنٹ حقیقتاً گونرمنٹ ہاؤس میں دیوانگی کا ایک جبرت انگیز نمونہ تھا۔

اس سلسلہ میں جو کچھ میرے علم میں ہے میں اسکو طشت ازبام نہیں کرنا چاہتا لیکن میرا یہ عرض کرنا ہی کافی ہو گا کہ جو لوگ اس سلسلہ میں مسلمانوں کے حصوں کی تنظیم کے روح رواں تھے وہ آخر تک ثابت قدم رہے اور انہوں نے اپنے مقام سے ایک انچ بھی ہٹنے سے صاف انکار کر دیا جس کا یہ نتیجہ ہوا کہ ٹھیک اسی دن جو اس عظیم الشان استقبال کے لئے مقرر ہو چکا تھا عمال حکومت کو اسی طرح گھٹنوں کے بل جھکنا پڑا جس طرح کہ اسکو کارپوریشن کے سپانسامہ کے معاملہ میں جھکنا پڑا تھا۔

ہمارے صوبہ میں ایک مثل مشہور ہے کہ بھاگتے چور کی ننگوٹی بھلی، جب عمال حکومت اسکو نہ روک سکے کہ اعلیٰ حضرت کا بینک طور سے استقبال نہ ہو سکے تو کہا جاتا ہے کہ بولیں کس شرنے یہ چال چلی کہ استقبال کمیٹی کے دو ارکان کو کمیٹی کے دیگر ارکان کی لاعلمی میں اس بات پر راضی کر لیا کہ جلسہ کا وقت ۵ تاریخ کی شب کے بجائے ۱۶ کی صبح کے وقت میں تبدیل کر دیا جائے کیونکہ بقول انکے ایک اسلامی تاجدار کا شبہ اسکے وقت خیر مقدم کرنا مسلمانوں کے لئے محفوظ وقت نہیں ہے! مسلمانوں نے تو اس راستہ پر جو استقبال کمیٹی نے منتخب کیا تھا نہایت ہی قلیل وقت میں چراغاں اور روشنی کا انتظام بھی کر لیا تھا اور ہزاروں کی تعداد میں لوگ ڈوگری

کے میدان میں جمع ہو رہے تھے۔
 اگر چہ لوگوں کی تقسیم استقبالیہ کمیٹی کے ان ہی دو اراکین نے جن کا میں نے
 تذکرہ کیا ہے، اعمال حکومت کی ہدایت پر مبنی بھی کر دی تھی؛ لیکن لوگوں کا
 یہ سب اشتیاق بیکار تھا۔ بھاگتے چور کی لنگوٹی تو اعمال حکومت نے پہلے ہی
 گھسیٹ لی تھی۔ اور اس طرح ہزار ہا اشخاص کو یایوس ہو کر لوٹ جانا پڑا تھا کیونکہ اعلیٰ
 حضرت شاہ افغانستان مسلمانوں کے ان محلوں سے گذر کر جہاں چراغاں کیا گیا تھا
 ڈوگرہ کے وسیع میدان میں جہاں روشنی کی گئی تھی خیر مقدم کے لئے تشریف
 نہ لاسکے تھے۔

جو لوگ ہندوستانی پبلک کے حالات سے واقفیت رکھتے ہیں وہ یہ بھی جانتے
 ہیں کہ اس قسم کے استقبال اور خیر مقدم کے جلسوں کے لئے رات ہی کا وقت
 مناسب ہوتا ہے۔ غریب سے غریب شخص بھی دن کے کام سے فارغ ہو کر آسکتا ہے
 علاوہ انہیں بھی کے لوگ یوں ہی سو کر دیر سے اُٹھتے ہیں۔

یہ صحیح ہے کہ اعلیٰ حضرت جب بعد دس بجے دن کے تشریف لائے تب بھی
 تقریباً دو لاکھ اشخاص کے ہجوم نے استقبال کیا اور اعلیٰ حضرت کے بعد تک لوگوں کی
 آمد کا تاتا بندھا رہا۔

اعلیٰ حضرت ہمارے نظم و سلیقہ کا کوئی بہت اچھا اثر لیکر نہیں گئے ہوں گے
 لیکن جیسا کہ مدوح نے انجمن اسلام کے ہال میں خود اقرار فرمایا تھا ہمارے جوش اور
 ہماری الفت و محبت کا زبردست اثر نے کر گئے۔ لیکن اس سے بھی زیادہ غیب
 غریب اثر خود ہمارے قلوب پر اعلیٰ حضرت نے اپنی صفات عالیہ کا قیام کیا کہ کسی

آداب سے کلیتہً بے پرواہی، عوام کے ساتھ خلاط میں دلی انبساط کا حاصل ہونا اور پھر آپ کا اس حالت میں بھی عمل دروادی کا دامن ہاتھ سے نہ دینا۔

ان حالات میں، جنگلوں میں کشتہ زنی وقت سے جانتے تھے جبکہ انہوں نے جلسہ کا وقت بجائے رات کے وقت کے تبدیل کر کے دن کا وقت رکھا تھا اعلیٰ حضرت کوئی طویل تقریر نہ کر سکے۔ لیکن سہ پہر کو جب اعلیٰ حضرت نے انجمن اسلام ہال میں تقریر فرمائی تو گورنر اور مسلمانانِ بمبئی کے اکابرین کے سامنے اس کا اظہار فرمادیا کہ صبح کے استقبال کا حضور مدوح پر کیا اثر ہوا تھا۔

صبح کے جلسہ میں اعلیٰ حضرت نے پہلے ہی ہم پر اسکا اظہار کیا تھا کہ حضور مدوح کی شخصیت وہ شخصیت ہے جس پر رسمی استقبال، خواہ وہ کیا ہی شاندار کیوں نہ ہو کوئی اثر نہیں پیدا کر سکتا۔ لیکن عوام کے اس غیر رسمی جوش و خروش نے جیسا کہ خود حضور مدوح نے صاف دلی سے فرمایا تھا۔ ان کے دل پر قبضہ کر لیا تھا پس انجمن اسلام کے سامعین کو دیکھ کر جو بہت حسن و زیبائش اور صرف کثیر کے ساتھ آراستہ و پیراستہ کیا گیا تھا نیز ان لوگوں کو بہت قیمتی اور اعلیٰ درجہ کی تراش کے بلدیسات زیب بدن کئے ہوئے دیکھ کر اور رسمی آداب کے لحاظ سے سرد مہر باکرا علی حضرت نے تمام آداب کو بالائے طاق رکھ دیا۔ اور ارشاد فرمایا:۔

”اس سے قبل کہ میں آپ لوگوں کا شکریہ ادا کروں میں چاہتا ہوں کہ خدائے تعالیٰ کے نام سے کلام شروع کروں اور آپ کے جذبات کو تحریک کروں پس جب میں اللہ اکبر کا نعرہ تکبیر لگاؤں تو آپ بھی اس میں شرکت کیجئے، چنانچہ اس طرح انجمن اسلام کا ہال بھی صبح کے جلسہ عام میں تبدیل ہو گیا۔“

گورنری اور سرفرنس ہمبرنڈ نے خود اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا کہ جس بات سے بادشاہ کو محروم رکھنے کے لئے شاہ کے استقبال کو انجن مال یا گورنمنٹ ہاؤس ہی تک محدود رکھا جاتا تھا وہ کیا تھا اور یہ ہستی جوان سالوں کے اندر ایک بادشاہ کی اور بادشاہوں کے زمرہ میں ایک انسان کی حیثیت رکھتی ہے کس طرح مودہ اور مخصوص استقبالی مجالس کو نہایت پر جوش عوام کے ان جلسوں کی ہیئت میں تبدیل کر سکتی ہے۔ جہاں جذبات انسانی کی لہر ان قیود سے بالاتر ہو جاتی ہے جو پولیس کے ذریعہ سے قائم کی جائیں۔

امان اللہ خان نے اپنے ان سامعین سے جن کا شمار طبقہ اعلیٰ میں تھا صاف صاف کہہ دیا کہ ”عمومیت“ سے کیا شعف اور عوام کے ساتھ کس درجہ الفت ہے اور ان کے قلب میں عوام کی کیا وقعت ہے۔ انہوں نے، ان لوگوں کے منہ پر کہہ دیا کہ آپ نے تعلیم کے بارے میں اپنی جس دلچسپی کا اظہار کیا ہے وہ صحیح ہے۔ لیکن تعلیم صرف اعلیٰ طبقات ہی تک محدود نہیں ہونا چاہئے، بلکہ تعلیم عامۃ الناس کی تعلیم ہونی چاہئے۔ انہوں نے ان لوگوں سے فرمایا کہ آپ لوگ نہایت زمینیت اور بہترین تراش کے لباس زیب بدن کئے ہوئے ہیں لیکن میں نے آج ہی صبح کے جلسہ میں آپ ہی لوگوں کے ہم مذہبوں کو نہایت خراب لباس میں اور بعض حالات میں بہت ہی کم لباس میں ملبوس دیکھا ہے۔ میں چاہتا ہوں کہ بجائے اسکے کہ غریب اور امیروں کے لباسوں میں اس درجہ نمایاں فرق ظاہر ہو آپ بھی جہانگیر جیسا کہ ہوا ان جیسا ہی لباس پہنیں۔

بادشاہ نے بتلایا کہ کس طرح افغانستان میں اسکی کوشش کی جاتی ہے

۲۷۸
کہ عام لوگوں کو بھی مناسب لباس میسر آئے۔ اور اگر عوام کو پورا لباس میسر نہ آئے
تو اعلیٰ طبقہ کے پاس تو کپڑوں کی افراط نہ ہو۔

اس وعظ و بند سے زیادہ کوئی وعظ و پند نہ تھی اور میں سمجھتا ہوں کہ
جس منتخب جماعت نے اسکو سنا وہ جلد اسکو فراموش نہ کریں گے۔ تمنا ہے کہ
پھر سے اور آنسوؤں سے ڈبڈبائی آنکھوں کے ساتھ جب اعلیٰ حضرت نے بھڑائی
ہوئی آواز میں کہا کہ میں اس دن کی آمد کا مشتاق ہوں جب میں اپنی جان
اپنے ملک اور اپنے مذہب کے لئے نثار کر سکوں تو سامعین میں سے کٹر سے
کٹر خوشامدی و جی حضوری بھی متاثر ہوئے بغیر نہ رہا ہوگا۔

اس سے زیادہ اور کیا موزوں مشورہ اعیان و اکابرین بمبئی کے
لئے ہوگا۔ جیسا کہ ہادی شاہ نے کہا کہ مجھے جو اختیار اور جو رتبہ حاصل ہے یہ اختیار اور
یہ رتبہ وہ ہے جو میری قوم نے مجھے عطا کیا ہے ورنہ میں ایک فرد واحد سے زیادہ
حیثیت نہیں رکھتا۔ میں صرف معمولی بے حیثیت "امان اللہ" ہوں۔

میں کہانیک اعلیٰ حضرت کے متعلق اپنے ان تاثرات کو بیان کے چلا جاؤں
کہ میں نے ان میں کیا دیکھا۔ میں اس بحث پر کام لکھ کا لم پر سکتا ہوں۔ لیکن میرے پاس
وقت کم ہے اور آپ کے اخبار کے ناظرین بھی اکتا جائیں گے۔ حقیقت یہ ہے کہ خدائے برتر
نے افغانستان کو اسکے فرمانروائے کی ذات میں ایک ہستی ایسی عطا کی ہے جو ان
کر وڑوں انسانوں کے اندر جو اس خاکدان عالم پر بستے ہیں ایک ایسی شخصیت ہے
جسکے پاس ایک سچے دل کے ساتھ ایک ہوشمند دماغ بھی ہے اور دل و دماغ کا
یہ اشتراک بنوس ہے کہ اس دنیا میں شاد و نامد رہی ہو اگر تہا ہے لیکن جب

کبھی ایسا اشتراک پایا جاتا ہے تو یہ ایسے شخص کے اندر موجود پایا جاتا ہے جو تاریخ کو بنانا اور انسانوں کا مصلح ہوتا ہے۔

افغانستان بہر حال ایک چھوٹا سا خطہ ملک ہے گوا سیکہ باشندے تمام دنیا میں اپنی شجاعت اور قوت و بسالت کے لئے شہرت رکھتے ہیں لیکن افغانستان کا یہ بادشاہ بلاشبک شبہ افغانستان ہی کے لئے نہیں پیدا ہوا بلکہ اس دنیا کے بہت بڑے حصے کی اصلاح اسکی ذات سے مطلوب ہے۔

میں نہ بادشاہ پرست ہوں نہ بادشاہوں کا مداح ہوں لیکن شاہ امان اللہ خان کی شخصیت ایسی ہے کہ کسی جمہوریت کا جکے لئے وہ کام کرنا پسند کریں ان کو نہایت سہولت سے صدر منتخب کیا جاسکتا ہے کیونکہ ان میں نہ ذاتی تشخص و اقتدار کی خواہش معلوم ہوتی ہے اور نہ اپنے نسل کے لئے کسی حکمران خاندان کی بنیاد ڈالنے کی تمنا اور نہ غیر ممالک کے فتنے کی کوئی آرزو بلکہ انکی فتح ہر جگہ جہاں کہیں کوئی ایک ہم جنس ان کو ملے انسان کے دلوں کو تسخیر کرنا ہوگی

(۳۱)

اس مختصر سے عرصہ میں جس میں شاہ امان اللہ ہم لوگوں کے پاس رہے ان سے بہت سی ایسی باتیں سرزد ہوئیں کہ لوگ انہیں کبھی فراموش نہیں کر سکے لیکن میں یہاں صرف ایک واقعہ ہی کا تذکرہ کروں گا۔

ہاتما گاندھی علالت کی وجہ سے بڑی آنے کے قابل نہ تھے لیکن ہماری پیاری "با" (یعنی اہلیہ ہاتما گاندھی) دیوبند اس کی تیمارداری کے لئے یہاں موجود تھیں۔ وہ بڑی سے اسی شب میں جادہی تھیں جس شب میں ڈونگری پر حملہ

استقبال کا ابتداؤں انتظام کیا گیا تھا۔ دیوید اس نے مجھے اسکی نہایت فسر دگی سے اطلاع دی تھی۔ کہ وہ دوسرے دن صبح تک جبکہ استقبال ملتوی کیا گیا تھا وہ نہیں ٹھہری لیکن دوسری صبح کو میں دیوید اس اور راماس دونوں کو دیکھ کر اور ان کے ساتھ اپنی بیاری یا کو دیکھ کر بہت مسرور ہوا۔ اور ان سب کے بیٹھنے کے لئے اچھی جگہ تلاش کر لی۔ تاہم ایسی جگہ نہ تھی جیسی میں چاہتا تھا۔

میکر جمل خان صاحب اپنی جامعہ بلیہ کا پاسنامہ پڑھ رہے تھے تو بھائی منی لال کوٹھاری نے مجھ سے آہستہ سے کہا کہ اگر ”با“ کو اوپر ڈالیں پر بلا لیا جائے تاکہ وہ ہم لوگوں کے ساتھ جو سپاسنامہ پیش کر رہے تھے بیٹھ جائیں تو شاید بہتر ہوگا۔ یہ مشورہ مجھے بہت پسند آیا۔ میں نے اپنی سے کہا کہ وہ جا کر انہیں لے آئیں اور ان کے ساتھ ہی مسز بسٹ، مسز ناڈو، اور دادا بھائی نوروز جی کی سب سے چھوٹی پوتی کو بھی۔

جب یہ سب ڈالیں پر آگئے تو میں نے اعلیٰ حضرت کو مطلع کیا کہ ”با“ ہمارا نمائندہ بھی کی زوجہ ہیں۔ ان الفاظ کو سن کر شاہ امان اللہ فوراً اپنی کرسی سے کھڑے ہو گئے۔ اور با سے خواہش کی کہ وہ اس اونچے چوترے پر اگر بیٹھیں جہاں انکی کرسی رکھی ہوئی تھی۔ اور اپنے ایک فسر سے دوسری کرسی لانے کے لئے کہا۔ لیکن بانے صرف اونچے چوترہ پر ہی بیٹھ جانا پسند کیا۔ اور مسز بسٹ مسز ناڈو اور دادا بھائی نوروز جی کی پوتی بھی ان کے ساتھ بیٹھ گئیں اور صوفے کو جوان کے وزرارے آئے تھے واپس کر دیا۔

جس طرح اعلیٰ حضرت نے ان فوائین کا استقبال کیا وہ بالکل عجیب تھا اس

بہ صرف احترام کا اظہار ہوتا تھا بلکہ محبت کا بھی لیکن اس واقعہ سے بھی کسی شخص کو اس کا توجہ یا خیال بھی نہیں ہو سکتا تھا جو اس کے بعد پیش آیا۔

جامع مسجد میں اسی دن جس دن ڈوگری میں ہلکے استقبال ہوا نماز جمعہ پڑھے اور اعلیٰ درجہ کا خطبہ دینے اور خدائے تعالیٰ سے خود اپنے اور تمام نمازیوں کے لئے نہایت متناثر کن اور رور و کر دعا مانگنے کے بعد جب انکو اپنی موٹر تک پہنچے میں بہت زیادہ خوش مزاجی لیکن زور کے ساتھ اس عام روی میں اپنا راستہ بنانا اور اسکے بعد کارپوریشن ہال، اور پھر انجمن اسلام ہال جانا پڑا ہر شخص اس کا اندازہ کر سکتا ہے کہ اس سخت مصروفیت کے بعد ان کو باوجود ان کے زبردست قوت جمافی کے کیا کچھ بے برداشت کرنا پڑا ہوگا۔

چنانچہ جب وہ گورنمنٹ ہاؤس پہنچے، وہ اپنے میزبان سر سیلون اور دوسرے لوگوں سے رخصت ہو کر اور اپنی ملک کو ساتھ لیکر تازہ ہوا کھانے کے لئے باہر اکیلے ٹہلنے کو نکلے۔ آپ اسکو محض ایک واقعہ سمجھے یا ایک امر اتفاقی سے منسوب کیجئے یا اسکو مصالحت خداوندی کہئے یا جو کچھ ایسے معاملات میں آپ محسوس کیا کرتے ہوں وہ سمجھے مگر یہ ضرور ہے کہ جو بھی اس حال سے واقف ہوگا اُسے یہ معلوم کر کے حد درجہ دلچسپی ہوگی کہ ”با“ ہماری پیاری ”با“ جہاں تک اندھی کی اہلیہ بھی اسی وقت دیوید اس اور جہنا بن اور کچھ اور بچوں اور دوسرے ہمراہیوں کے ساتھ تازہ ہوا کھانے کے لئے نکلیں اور یہ لوگ بھی وری کی جانب چلے۔ ان لوگوں نے اپنی موٹر مات یا ساڑھے ست

بچے چھوڑ دی تھی۔ اور آہستہ آہستہ اہل رہے تھے۔ دیویداس اور اورنگ
 نوآگے نکل گئے اور با، اور جنابن ان کے پیچھے پیچھے آ رہے تھے کہ اتنے میں
 ایک پارسی صاحب نے دیویداس کے پاس آکر پوچھا کہ کیا وہ خواتین جو تمہارے
 پیچھے پیچھے آ رہی ہیں تمہاری پارٹی کی ہیں؟ دیویداس کے تسلیم کرنے پر ان
 پارسی صاحب نے دیویداس کو مبارکباد دی اور کہا کہ اعلیٰ حضرت شاہ افغانستان
 اور ملکہ افغانستان نے ابھی ابھی ان کو روک لیا ہے اور وہ ان سے باتیں
 کر رہے ہیں۔

دیویداس کی قدرتی خواہش یہ تھی کہ وہ بھی واپس جا کر دیکھیں لیکن ان
 پارسی بزرگ نے دورانیشی سے یہ کہا کہ شاید ایسا کرنا ہمارے شاہی جہان کے
 حق میں جو خاموشی سے ٹپکنے کے لئے نکلے ہیں مناسب نہ ہوگا۔ اسلئے دیویداس
 تو وہیں رہے۔ اور تھوڑی دیر کے بعد افغانستان کے بادشاہ اور ان کی ملکہ
 ان کے پاس سے گزرے اور اس ٹولی کو دیکھ کر کچھ کہتے ہوئے سنائی دئے
 جس کا مطلب ان پارسی صاحب نے یہ بتایا کہ ہمارے متعلق فرمایا ہے کہ ان
 میں سے دوسو دیشی کپڑے پہنے ہوئے ہیں (یعنی دیویداس اور ان کے ساتھی)
 اور تیسرا (یعنی پارسی) بدیشی۔

جب اعلیٰ حضرت گزر کر چلے گئے تو دیویداس دوڑ کر با اور جنابن
 کے پاس پہنچے اور ان سے پوچھا کہ اعلیٰ حضرت کی ان سے کیا گفتگو ہوئی
 تب انہیں معلوم ہوا کہ جب اعلیٰ حضرت ہمارے قریب پہنچے تو انہوں نے
 نہایت خوش خلقی سے دریافت کیا کہ تم کون لوگ ہو؟ جنابن نے ہندوستان

میں جواب دیا کہ ہم گجراتی ہیں اور میری ساتھی خاتون ہما تما گاندھی کی اہلیہ ہیں۔ اس پر امان اللہ خان نے فوراً صبح کی ملاقات کا ذکر کیا اور اشارہ سے بتایا کہ ڈاٹس پر آ بیٹھی تھیں۔ پھر پوچھا کہ ہما تما جی کیسے ہیں اور کہا ہیں انہوں نے ٹوٹی پھوٹی انگریزی میں اور پھر ذرا بہتر ہندوستانی میں وہ الفاظ کہے جنکو انہوں نے آسے چاہا کہ بطور پیغام کے ہما تما گاندھی تک پہنچادیں۔

شاہ افغانستان نے تب کہا کہ ”ہما تما جی کو بولو میں ان کا بھائی ہوں۔ میں ان کا دوست ہوں۔ میں ان کا بہت بڑا دوست ہوں،، اسکے بعد انہوں نے آسے کہا کہ ہمارا نام یاد رکھنا لیکن بھاری با صبح طور سے امان اللہ کے نام کو ادا نہیں کر سکتی تھیں اس لئے ”امان اللہ“ کو دو مرتبہ اپنا نام دہرانا پڑا اور اس وقت تک وہ آسے کے پاس سے نہیں ہٹے جب تک کہ بانے صحیح طور سے ان کے نام کو ادا نہیں کیا اور یاد نہیں کر لیا اسکے بعد انہوں نے اپنی ملکہ کی طرف رخ کیا اور آسے کہا کہ ”یہ ہماری عورت ہے“ مجھے یقین ہے کہ آمان اللہ کا نام کبھی فراموش نہیں کریں گی جنہوں نے ہندوستان میں کم از کم ایک دل پر توفیقہ کر لیا ہے، اور کیا میں ان واقعات سے شبہہ کر سکتا ہوں کہ اور دلوں کا بھی یہی حال ہو گا؟

فکر و نظر

فہرست مضامین

(۱) تلخ تجربے ۲۸۷

(۲) اسبلی میں ایک حادثہ ۲۹۹



تلخ تجربے!

ہمدرد ۱۴ اگست ۱۹۴۷ء

ذیل کا مضمون بالکل ذاتی ہے، لیکن اسے اس لئے درج کیا جا رہا ہے کہ اندازہ ہو سکے کہ محمد علی کو کیسے کیسے تلخ تجربوں سے سابقہ پڑتا رہتا تھا۔ کیسی کیسی کٹھنائیاں انہیں برداشت کرنا پڑتی تھیں۔ کس کس طرح لوگ جھوٹی جھوٹی افواہیں اڑا اڑا کر پریشان کرتے تھے۔

محمد علی کے سینہ میں کیسا محبت کرنے والا دل تھا؟ پیارے بھتیجے کی خبر وفات سنکر وہ اپنی مغربی، غریبی، سب بھول جاتے ہیں۔ خلافت کابل اپنی جیسے ادا کرتے ہیں۔ شہد کے افسروں کو ٹیلیفون کرتے ہیں۔ جنگ کرتے ہیں۔ اور اسوقت تک خاموش نہیں ہوتے، جیت تک تھک نہ جائیں، یا کام نہ بجائے۔

(مؤلف)

۱۰ اگست کو میں ایک نہایت اہم اور ضروری خط کا مسودہ کر رہا تھا کہ مولانا محمد عرفان صاحب کا ٹیلیفون آیا کہ کیا آپ کے پاس آج کوئی اطلاع شمرن

صاحب کے لڑکے شاہد علی کی صحت کے متعلق ان کے پاس آئی ہے؟ میں نے کہا نہیں آج تو کوئی اطلاع نہیں آئی۔ زاہد علی کا خط اتوار کو ملا تھا کہ شاہد صاحب کی صحت جو عرصے تک شفا خانہ میں رہنے کے بعد بہتر ہو گئی تھی۔ وہاں سے آجائے کے بعد پہر بگڑ گئی ہے۔ اور روز بروز خراب ہو رہی ہے۔ اس لئے میں نے عثمان صاحب سے کہہ دیا تھا کہ اتوار گزرتے ہی تار و پیر خیریت دریافت کرالیں لیکن چونکہ وہ بھول گئے تھے۔ اس لئے میں نے ابھی خود ہی ایک نار شوکت صاحب کو دیا ہے۔ ڈاکٹر انصاری صاحب کے پاس ان کا ایک خط آیا تھا جس میں نے کل شب ہی کو سنا۔ اس میں لکھا تھا کہ خود ان کو بھی حرارت ہے۔ میں نے تحریک کی ہے کہ وہ خود بھی دہلی تشریف لے آئیں۔ ہم یہاں ۱۵۔ اگست کو جلسہ شوریٰ کر رہے ہیں۔ وہ بھی خلافت کمیٹی کی مجلس عاملہ کا جلسہ حسب تجویز اراکین دہلی اسی زمانے میں یہاں کر دیں اور کم از کم شاہد صاحب کو تو ڈاکٹر انصاری کے ہمراہ دہلی بھیجیں اس پر مولانا عرفان نے فرمایا کہ ابھی ایک صاحب نے دفتر جمعیتہ العلماء کے نیچے کھڑے ہو کر مجھے پکارا اور مجھ سے پوچھا کہ آپ کو بھی اسکی خبر ہے یا نہیں۔ مجھے ایک نہایت ہی دردناک خبر ملی ہے کہ آج صبح کے چار بجے مولانا شوکت علی کے صاحبزادے شاہد علی صاحب کا انتقال ہو گیا۔ میں نے کہا کہ مجھے کوئی اطلاع نہیں ملی، آپ کو کہاں سے اطلاع ملی؟ اس پر ان صاحب نے فرمایا کہ خبر جاننے دیجئے۔ اب اس کے دریافت کرنے سے کیا حاصل۔ خبر غلط ہوگی۔

مولانا محمد عرفان صاحب کا بیان ہے کہ اس پر میں نے اسکی طرف توجہ نہ کی کہ یہ صاحب کون ہیں اور کہاں گئے۔ بیدار دفتر خلافت کے پاس

آیا اور آپ سے ٹیلیفون پر خیریت دریافت کی۔ نہ معلوم وہ صاحب کو بچے کہاں سے انہیں یہ خبر ملی تھی اور وہ کہاں چلے گئے۔
اس کے بعد میں نے بیٹی کو ٹیلیفون کرنا چاہا۔ مگر معلوم ہوا کہ لائن خراب ہے اور نہیں کہا جاسکتا کہ کب تک درست ہو جائیگی۔ مجبور ہو کر جو تار بیٹی کو بھولنے کے لئے تار گھر بھیج چکا تھا اسکو اکسپرس یعنی فوری کر آیا۔ اور اسوقت سے جواب کے اشد انتظار کی تکلیف برداشت کرتا رہا۔

تھوڑی ہی دیر کے بعد ایک صاحب نے جہنوں نے اپنا نام امین الدین بتایا ٹیلیفون پر خود شوکت صاحب کی خیریت دریافت کی۔ اور میرے تھوڑے پرفریا پاکر یہاں ٹیلیا عمل میں تو افواہ اڑ رہی ہے کہ مولانا شوکت علی نے انتقال فرمایا۔

میں نے جواب دیا کہ مجھے کوئی اطلاع نہیں ملی، البتہ ان کے صاحبزادے شاہد صاحب کے متعلق ایک صاحب نے مولانا عرفان صاحب کو یہ اطلاع دی تھی کہ آج صبح کو چار بجے ان کا انتقال ہو گیا۔

میں یہ کہنا بھول گیا کہ میں نے عرفان صاحب کا ٹیلیفون ملنے کے بعد ہی دہلی کے تار گھر سے ٹیلیفون پر دریافت کیا تھا کہ ”میرے نام بیٹی سے کوئی تار تو آج نہیں آیا ہے؟“ کھن ہے کہ آیا ہو مگر تار کا چیر اسی اب تک اُسے یہاں نہ لاسکا ہو، اور تار گھر ہی سے شاید صاحب کے انتقال کی خبر شہر میں پھیل گئی ہو۔ مگر تار گھر سے اطلاع ملی کہ کوئی تار میرے نام نہیں آیا ہے۔
ہم میں سے کسی کی سمجھ میں یہ بات نہ آسکی کہ اگر یہ واقعہ آج ہی صبح کے

چار بیک کا پے تو بڑی سے کسی صاحب کو اتنی جلد اطلاع کیسے مل گئی۔

اسی شام کو میری بہن اور میری بھانجی اور خود شوکت صاحب کی صاحبزادی راہپور سے آگئیں۔ شاہد صاحب کی علالت کے متعلق وہاں بھی خطوط موصول ہوئے تھے۔ لیکن کوئی اطلاع ایسی نہیں ملی تھی جس سے قیاس کیا جاسکے کہ حالت بہت نازک ہے۔ تاہم اطمینان قلب اب بھی نصیب نہ ہوا۔ دن بھرات بھرتار کے جواب کا انتظار کیا۔ مگر حیب صبح تک کوئی جواب نہ ملا تو پھر ٹیلیفون والوں سے پوچھا کہ اب بھی بھئی کی لائن صاف ہوئی یا نہیں؟ تو جواب ملا کہ ہاں اب لائن صاف ہے تو فوراً ”ٹرینک کال“ کی گئی۔ کچھ عرصہ بعد جواب ملا کہ بھئی سے بات کیجئے، لیکن بات کرنا چاہی تو کچھ جواب نہیں ملا۔ اور ٹیلیفون والوں نے کہا کہ دراصلہ کیجئے ہم ابھی آپ کو پھر ٹیلیفون کریں گے۔

ع قہر درویش بھان درویش

اور صبر کیا گیا۔ مگر حیب پھر ٹیلیفون آیا تو اطلاع ملی کہ چونکہ مرکزی خلافت کمیٹی بھئی کے ذمہ ”ٹرینک کال“ کا کچھ بقایا نکلتا ہے اس لئے آپ کا پیغام ان تک نہیں پہنچایا جاسکتا۔

میں نے جواب میں عرض کیا کہ شاید قاعدہ یہ نہ ہو۔ بلکہ صرف اسی قدر ہو کہ جن صاحب پر ”ٹرینک کال“ کا کچھ قرض ہو جب تک وہ اس رقم کو ادا نہ کر دیں ان کے حساب میں اور کوئی پیغام ان کی طرف سے ارسال نہ ہو سکیگا۔ یہ ”بیزنگ خط“ تو ہے نہیں، نہ محصول طلب پارسل ہے۔ پیغام تو وہ شخص بھیج رہا ہے جس کے ذمہ کوئی بقایا نہیں۔ جب وہ اپنے پیغام کے دامن خود ادا کرتا ہے

تو مخاطب کا قرض دار ہوتا نہ ہونا یکساں ہے۔ مگر جواب ملا کہ ہم مجبور ہیں۔ قاعدہ یہ ہے کہ قرض دار نہ کوئی پیغام بھیج سکتا ہے نہ سن سکتا ہے۔

میں نے دریافت کیا کہ اس قاعدے کا بنانا ہوا کون ہے، اور کون اسکی اصلاح کر سکتا ہے؟ تو معلوم ہوا کہ ٹیلیفون کے چیف انجینئر صاحب ہی کا بنایا ہوا ہے اور وہی اسکی اصلاح کر سکتے ہیں۔

اس پر میں نے شملہ پر چیف انجینئر صاحب کو ٹیلیفون کیا۔ کل ماجرا سننے کے بعد ارشاد ہوا کہ میں ایک بیحد مصروف آدمی ہوں جو کچھ کہنا ہے، اس کے بارے میں خط و کتابت کرو۔

میں نے عرض کیا کہ مجھے جو کچھ عرض کرنا تھا میں نے عرض کر دیا۔ اور اب شب کچھ آپ کے گوش گزار ہو چکا ہے، صرف اسکی ضرورت ہے کہ آپ حکم صادر فرمادیں۔ اگر ابھی کچھ اور غور کرنیکی ضرورت ہو تو فرصت کے وقت مزید غور فرمائیں اور جواب باصواب سے سرفراز فرمادیں گا۔

میں نے آپس تار کا ۲۴ گھنٹے تک جواب نہ پا کر، اور اس عرصہ میں ٹیلیفون کی لائن درست ہو جانے کی خبر پا کر ٹیلیفون کرنا چاہا، یہ صرف کثیر صرف اپنے اطمینان قلب کے لئے برداشت کر رہا ہوں۔ خط و کتابت میں مدت گذر جائیگی۔ اس کا کچھ جواب نہ ملا۔ اور ٹیلیفون والوں سے اطلاع ملی کہ اس "بیحد مصروف آدمی" نے جواب دینا بھی گوارا نہ کیا اور ٹیلیفون کا سلسلہ خود ہی منقطع کر دیا۔

مجھے انگریزی عامل حکومت کا بہت کافی تجربہ ہے اور اس تلخ تجربے کے

باعث ہمیشہ میری یہ کوشش ہوتی ہے کہ ان سے نہایت احتیاط کے ساتھ گفتگو اور خط و کتابت کرنی چاہئے تاکہ غلطی ہو تو صاف اپنی کی غلطی معلوم ہو، ذرا بھی غلط بحث نہ ہونا چاہئے۔

اسلئے میں نے ایک بار پھر شملہ کو ٹیلیفون دیئے کا خرچ برداشت کیا اور چیف انجنیر صاحب سے عرض کیا کہ آپ نے کوئی جواب نہیں دیا۔ اور گفتگو کا سلسلہ یوں ہی منقطع فرما دیا مجھے خود آپ کا وقت لینا درکار نہیں ہے۔ میں تو نہایت اشد انتظار کا جلد سے جلد خاتمہ کرنا چاہتا ہوں اور آپ کو بھی ٹیلیفون ہی پر تکلیف دی، لیکن اس بار بھی وہی خط و کتابت پرصرار کیا گیا، میں نے عرض کیا کہ نہ معلوم آپ ٹیلیفون پر گفتگو کر لیکو کیوں اپنی ہتک عزت سمجھتے ہیں میں نے بڑے بڑے عامل حکومت سے ٹیلیفون پر گفتگو کی ہے۔ آپ ایک Public servant (پبلک خادم) ہیں؟

یاد رہے کہ یہ لقب خود سرکار انکاشیہ کا قبول کردہ ہی نہیں، ایجاد کردہ ہے اور عمال سلطنت میں ہندوستانیوں اور انگریزوں کے تناسب انکی تنخواہوں، ترقیوں، پنشنوں، رخصتوں، جہاز کے کرایوں وغیرہ کے متعلق تحقیقات کر کے سفارش کرنے کے لئے بھی جو کمیشن ملک معظم کی طرف سے مقرر کئے گئے وہ بھی پبلک سروس کمیشن، کہلائے۔ اور اب جو مستقل کمیشن اس کام کے لئے موجود ہے وہ بھی پبلک کے خادموں، کے لئے ہے۔ ان الفاظ سے ہتک عزت نہیں ہوتی۔ چیف انجنیر صاحب تو حکومت کے ارکان میں بھی داخل نہیں ریل، اور ماڈاک، اور تارا، اور ٹیلیفون «حکومت» کے چمکے نہیں گورنمنٹ

ان "خدمتوں" کے لئے "اجارہ دار" بن گئی ہے۔ ان "خدمتوں" کو اگر "حکومت" بھی انجام دے تو از روئے قانون اس کے فرائض اور اس کے حقوق بالکل اسی قسم کے ہیں جس قسم کے فرائض و حقوق نگاروں اور ٹانگوں اور ٹیکسیوں کے چلانے والوں کے ہیں۔ یاریل کے قلیوں کے، ولایت میں نو میسنجر (پیغام رسالوں) کی کمپنیاں بھی ہیں جو اجرت پر خط اور پارسیلیں لاتے اور بیچتے ہیں۔ اور سامان ڈھونڈنے والوں کی بھی کمپنیاں ہیں۔ اگر اجرت پر ایک اونٹ گاڑی چلانے والا۔ یا چھکڑا چلانیوالا، یا ٹھیلہ والا۔ یا سامان ڈھونڈنے والا قلی یا مزدور اس وقت کے لئے جس وقت کے واسطے اسے اجرت دی جائے اجرت دینے والے کا خدمت گزار ہے تو بیل۔ ڈاک، تار۔ اور ٹیلیفون کا ہر عہدہ دار بھی جسے ان کی آمدنی میں سے بڑی سے بڑی تنخواہ بھی ملے، اس پبلک کا جس کے ذریعہ سے یہ آمدنی ملتی ہے خدمت گزار ہے۔ مگر ہندوستان میں جو انڈین سول سروس ہے وہی حقیقتاً یہاں "قیصر ہند" ہے۔ فرانس کے مشہور ادیب و الیٹر نے خوب کہا تھا کہ اب تو "ہونی رومن ایمپائر" (مقدس رومی سامراج) نہ "ہونی" (مقدس) رہا، نہ "رومن" (رومی) رہا، نہ "ایمپائر" (سامراج) رہا۔ میں نے بھی اسکی تقلید کر کے ایک بار لکھا تھا کہ انڈین سول سروسیشن نہ تو "انڈین" (ہندوستانی) ہیں نہ "سول" ہیں (فوجی) کے خلاف "ملکی" اور بد اخلاقی کے ساتھ پیش آنے والے کے خلاف، خوش اخلاقی سے پیش آنے والے، دونوں کا ہم معنی) نہ سروسیشن (ملازم) ہی یہاں (یعنی) آقا بن بیٹھے ہیں۔ انہیں کے اسوۂ سبیہ کا اتباع ان سے کم درجہ کی

ملازمینوں والے کرتے رہتے ہیں۔ اس لئے چیف انجینئر صاحب کو جب یاد دلا گیا کہ وہ بھی پبلک کے ایک خادم ہیں تو انہوں نے جواب دیئے بغیر ٹیلیفون پھر بند کر دیا۔

اب میرے صبر کا پیمانہ بالکل بے ریزہ ہو چکا تھا۔ میں نے اسی وقت ٹرنک کال کے ذریعے سے ڈائریکٹر جنرل ڈاک وٹار سے جو شملہ پر نئے گفتگو کی اور ان کو سارا ماجرا سنایا۔ انہوں نے فرمایا کہ میں تھوڑی ہی دیر میں حالات دریافت کر کے آپ سے گفتگو کروں گا۔

بعض ان حضرات سے جو اس منصب جلیلہ پر فائز رہ چکے ہیں میرے نہایت ہی قریبی اور عمدہ تعلقات رہ چکے ہیں۔ لیکن جو صاحب آج اس منصب پر ہیں انہوں نے کہ ان سے میں بالکل واقف نہیں۔ تاہم ان کا شکریہ ادا کرتا ہوں کہ انہوں نے اپنے ماتحت چیف انجینئر کی طرح نہیں فرمایا کہ میں ایک ہیچ مصروف آدمی ہوں۔ بلکہ ضرورت کا احساس فرما کے اس وقت تحقیقات کی اور پھر مجھ سے ٹیلیفون دیکے کر فرمایا کہ قاعدہ وہی ہے جو ٹیلیفون والوں نے مجھے بتلایا تھا۔ لیکن اگر میں مرکزی خلافت کمیٹی کی طرف سے وہ رقم ادا کر دوں جو ان کے ذمہ لگتی ہے تو فوراً ٹیلیفون پر بات کر سکتا ہوں۔ میں اس پر بھی راضی تھا اور میں نے ہی کیا۔ مگر میں نے ان سے عرض کیا کہ یہ قاعدہ نہایت غیر معقول ہے اسکی اس طرح اصلاح ہونی چاہئے کہ اگر کسی ٹیلیفون رکھنے والے کے ذمہ ”ٹرنک کال“ کی بقایا نکلے جو مدت مقررہ کے اندر اندر ادا نہ ہو تو اس کو پھر اپنے حساب میں ”ٹرنک کال“ ہا کرنے کی اجازت نہ ہو۔ لیکن اگر کوئی

دوسرا شخص جو "ٹرینک کال" کی رقم بیک کر چکا ہو کسی شخص سے بات کرنا چاہے
تو اسکو اجازت ہونی چاہئے۔"

مجھے فیسوس ہے کہ انہوں نے عمال حکومت کے انداز سے اس تجویز
اصلاح کو فوراً رد فرما دیا۔ اور کہا کہ آپ کے کہنے سے ہم قاعدہ نہیں بدل
سکتے۔ ہمارے نزدیک یہ قاعدہ بہت اچھا ہے۔ لوگوں کو اپنی ٹرینک کا
بل جلد ادا کرنا چاہئے ہیں نے عرض کیا کہ جو اپنی ٹرینک کا بل ادا کر چکا ہو اچ
اسکو تکلیف ہو رہی ہے نہ کہ اسکو جس نے اپنا بل ادا نہ کیا ہو، اور پھر بھی آپ
اس قاعدے کو معقول کہتے ہیں۔ خیر اگر آپ میری اس گزارش پر قاعدے
کو نہیں بدل سکتے تو پھر شاید اسمبلی کے ذریعہ سے یہ بدلا جائے۔ میں تو ایک غریب
نان کو آپریٹروں، حکومت کے ساتھ تعاون کو سات برس ہوئے کہ ترک کر دیا
تھا۔ مگر ریل۔ ڈاک، تار۔ ٹیلیفون حکومت کے جھکے نہیں۔ پبلک کی خدمت
کہ نیو الی کمپنیاں ہیں۔ دام دیتا ہوں خدمت کرتا ہوں۔ مگر آپ چاہتے ہیں کہ
ان کا بھی مقاطعہ کیا جائے یا نئے ڈاکٹر کٹر جنرل صاحب اسکو ذرا پیسے۔ اور
ان کا تسکر گزار ہوں کہ انہوں نے مجھ سے چلتے چلتے فرمایا کہ اچھا مجھے اس قاعدے
کے بارے میں ایک خط ضرور لکھ دیجئے گا۔ اور نہایت تپاک سے رخصت
ہوئے۔

میں انشاء اللہ جلد اس غیر معقول قاعدے کی ترمیم کے متعلق ان کی
خدمت میں عریفہ لکھوں گا۔ اور امید ہے کہ وہ جلد بدل دیا جائیگا۔ لیکن
ضرورت اسکی ہے کہ جناب چیف انجینئر صاحب بہادر کو بھی سمجھا دیا جائے

کہ وہ پبلک کے ملازم اور خادم ہیں، ضرورت سے زیادہ مخدوم بننے کی کوشش نہ فرمائیں۔ جو لوگ ان سے ٹیلیفون پر بات کرتے ہیں ممکن ہے کہ ان سے بھی زیادہ "مصرف آدمی" ہوں۔

مجھے خوب یاد ہے کہ جب وفد خلافت ۱۹۲۰ء میں یورپ گیا تھا تو مجھے ایک بار لندن میں ضرورت ہوئی کہ وزیر ہند سے وفد کی ملاقات کے بارے میں کچھ دریافت کروں۔ چنانچہ میری طرف سے میرے عزیز دوست سٹر مارنیمین نے سٹر براؤن وزیر ہند کے پرائیویٹ سکرٹری صاحب کو ٹیلیفون دیکر وہ بات دریافت کرنا چاہی مگر براؤن صاحب نے ٹیلیفون پر بات کرنے سے انکار کر دیا۔

اسی وقت سٹر مارنیمین نے ان کو اس قدر جھڑکا کہ بیچارہ بوکھلا گیا اور اسی وقت معافی مانگی۔ اور اس کا پوری طرح اعتراف کیا کہ وہ پبلک خادم ہیں اور پبلک کو حق ہے کہ ان سے ٹیلیفون پر گفتگو کرے۔ یقیناً پبلک کو یہ حق نہیں ہے کہ مصرف و عمال کا وقت بار بار اور فضول باتوں کے لئے یا ان باتوں کے لئے ٹیلیفون کر کے ضائع کرے جو خط و کتابت سے بھی ملے ہو سکتی ہیں۔ اور جن کے جلد ملے کرنے کی کوئی اشد ضرورت نہ ہو۔ چنانچہ ساری عمر میں میں نے ان عمال کے ساتھ ٹیلیفون پر دس پندرہ بار سے زیادہ باتیں نہ کی ہوں گی اور گوان میں سے بڑے بڑے عہدہ داروں کے ساتھ باتیں کرنے کی ضرورت پڑی لیکن اس وقت ان کو ٹیلیفون کیا گیا جب کوئی اشد ضرورت واقع ہوئی اور زیادہ تر تو مساجد کی شکست و ریخت، فتنہ انگیز پمفلٹوں کی اشاعت

اور دلا زار سینما فلموں کی نمائش وغیرہ ہی کے متعلق اسکی ضرورت پیش آئی اور بعد ازاں فتنہ و فساد کے روکنے میں چند ٹیموں کی ٹیلیفون پر گفتگو کے ذریعے سے پوری پوری کامیابی حاصل ہو گئی۔ اس بار کوئی پبلک خدمت مقصود نہ تھی۔ لیکن جس ذاتی پریشانی میں میں گرفتار تھا اسکا بھی تقاضا تھا کہ چیف انجنیر صاحب سے ٹیلیفون والوں کو اجازت دلوادی جائے کہ میرا پیغام مولینا شوکت علی تک پہنچے دیا اور جس تشویشناک خبر کی تصدیق کرنا تھی وہ اس گفتگو کے لئے جو دہلی کے ایک ہندوستانی باشندے نے شکہ کے ایک انگریز پبلک کے نوکر سے کی بہت معقول کافی وجہ تھی۔ اور جب تک چیف انجنیر صاحب کے دفتر میں ٹیلیفون نگار بیٹھا ہوا ہے موقعہ پر ان سے بار بار گفتگو کی جایا کرے گی اگر وہ اس قدر "مصرف آدھی" ہیں کہ کسی کی بات ٹیلیفون پر سننا نہیں چاہتے تو یا تو ٹیلیفون کو اپنے دفتر سے خارج فرمادیں، یا بعد مصروفیت کے وقت رسیور کو اتار کر رکھ دیا کریں۔ بہر حال جب ٹیلیفون والوں کو ڈاکٹر جنرل صاحب کے حکم کی اطلاع دی گئی تو بڑی دیر کے بعد بھئی سے اطلاع ملی کہ ۱۹۲۷ء میں تو مرکزی خلافت کمیٹی کے ذمہ دار کی رقم نکلتی ہے۔ مگر ۱۹۲۶ء کی بھی کچھ بقایا ہے۔ میں یہ سنکر جل گیا اور میں نے کہا کہ جب یہ نامعقول قاعدہ تمہارے محکمہ میں جاری ہے تو جن لوگوں نے ۱۹۲۶ء کی رقم بیاق نہ کی تھی انکو ۱۹۲۷ء میں ٹیلیفون لینے ہی کی اجازت کیسے دی گئی؟ بہر حال اگر تم لوگ چاہتے ہو جیسے کہ تمہارا افسر اعلیٰ ڈاکٹر جنرل صاحب فرماتے ہیں کہ لوگ اپنے بولوں کا رویہ جسلہ ادا کر دیا کریں۔ تو بل کی رقم بتانے میں کیوں گھنٹے لگا رہے ہو، تم بتاؤ میں ابھی ادا

دیتا ہوں۔ اس پر وہ بھی قائل ہوئے اور کہا کہ آپ ہم ہی دیدیجئے اور بات کر لیجئے۔

چنانچہ تین بار شکہ سے گفتگو کرنے کا خرچ اپنے حساب میں لکھوانے اور پھر بیٹی سے گفتگو کا خرچ بھی اسی طرح اپنے حساب میں لکھوانے اور پھر جمعیت خلافت کی بقایا ادا کرنے اور اپنا ایک بچہ مصروف آدمی، کا کا اور پھر ڈاکٹر جنرل کا نہایت قیمتی وقت ضائع کرنے اور گھنٹوں کے انتظار کے بعد مرکزی خلافت کمیٹی کے دفتر میں ٹیلیفون کی گھنٹی بھیجی۔ اور بالآخر شوکت صاحب ٹیلیفون پر بلائے گئے۔ اور ان سے معلوم ہوا کہ وہ خود بھی بھلا زندہ سلامت ہیں اور ان کے صاحبزادے عزیز علی شاہ علی بھی اور خدائے فضل سے دونوں کی طبیعت رو باصلاح ہے۔

شاید صاحب کو خدا سلامت رکھے اور آئندہ فروری میں ان کی سکا خانہ آبادی ہو۔ اور اگر اتنی جلد نہ ہو سکے تو بقول انہیں کے آئندہ اکتوبر یا نومبر میں ہو جائے۔ بہت سے لوگوں کی طبیعت نا ساز ہوئی تھتی ہے اور ان کے اعضا و اعضاء کھکھ کر باتا رہے ہیں ان کی خیریت خاص ڈاکٹر جنرل صاحب محکمہ ڈاک و تار کی وساطت سے ٹیلیفون پر بھی دریافت نہ کی گئی ہوگی۔ اب تو شاید انکی رات بھی محکمہ طلیارات کے حکم سے ہوائی جہازوں پر آئے۔

اسہلی میں ایک حادثہ

(ہمدرد - ۲۰ - فروری ۱۹۲۵ء)

سائنس کیشن پر عدم اعتماد کی ایک تجویز لالہ لاجپت رائے نے مرکزی اسمبلی میں پیش کی موافقت میں ۶۸ رائےں اور مخالفت میں ۶۲ رائےں شمار ہوئیں اس طرح قوم پروروں کو فتح نصیب ہوئی۔

اسہلی میں اس حادثہ کے اختتام پر مسٹر چمن لال (نمائندہ ہندوستان ٹائماں نے اپنا اچھی کیس سرانڈل بلیکٹ پر پھینک مارا جو حکومت ہند کے ممبر تھے۔ انہیں اسمبلی کی پریس گیلری میں گرفتار کر لیا گیا۔ محمد علی کو یہ بات ناگوار گذری۔ اس سلسلہ میں انہوں نے ایک پرمغز مقالہ لکھا جس میں انکی قانونی ٹوسنگا فیاں قابل غور ہیں۔

چمن لال نے بعد میں سرانڈل بلیکٹ سے معافی مانگ لی اور اعتراف خطا کر لیا۔

۱۸ - فروری کو پانچ بجے کے بعد سائنس کیشن کے مقابلہ پر اسمبلی کا مباحثہ ختم ہوا

میں اس مباحثہ کے سننے کے لئے پریس گیلری میں ۱۶ فروری کو بھی حاضر رہا۔ اور ۱۸۔ کو بھی۔ ۱۸۔ کو میری نشست پریس گیلری کے اس حصہ میں رہی جو پریزیڈنٹ صاحب کے ہمانوں کی مخصوص نشست گاہ سے جہاں مسٹر بسنٹ اور مسٹر نائیڈویٹھی تھیں۔ بالکل متصل ہے لیکن بعض اوقات میں اپنی جگہ سے اٹھ کر پریس گیلری کے کسی اور حصے کی طرف بھی جا کھڑا ہو جاتا تھا۔ تاکہ کسی ایسے مقرر کو آسانی سن سکوں جو مجھ سے زیادہ فاصلے پر ہوتا تھا۔ اور مجھے اپنی نشست گاہ سے نظر نہیں آتا تھا۔

چنانچہ جب مسٹر کریرا ہوم ممبر نے لالہ لاجپت رائے کی جوابی تقریر کا جواب الجواب دیا تو میں اٹھ کر پریس گیلری کے وسط میں چلا گیا۔ جب مباحثہ ختم ہو چکا۔ اور ووٹ لے جانے لگے تو میں اسمبلی کے فیصلے کا دہیں کھڑا ہوا انتظار کر رہا تھا۔ بالآخر پریزیڈنٹ صاحب نے اعلان کیا کہ مقاطعہ کے موافق ۶۸ رٹے دی گئی ہیں۔ اور تعاون اور غیر مقدم کے موافق ۶۲ رٹیں۔

اس پراسبلی کے اُن ممبروں کی طرف سے جو قیاب ہوئے تھے جوش مسرت کا اظہار کیا گیا لیکن ایک حد تک اس جوش مسرت کا اظہار گوبہت دبے طور پر دزیٹروں اور پریس کی گیلری میں بھی کیا گیا۔ اس خوف سے کہ جن ممبران اسمبلی سے مجھے آل پارٹیز کانفرنس کی ایک قرارداد کے مسودہ پر گفتگو کرنا تھی کہیں وہ میرے پہلو پختے سے پہلے ہی اپنے اپنے قیام گاہ پر نہ چلے جائیں میں پریس گیلری کے وسط سے اپنی نشست گاہ کی طرف گیا جو دروازے سے بالکل قریب تھی تاکہ اپنے کاغذات کا تنبیذ وہاں سے اٹھا کر جلد سے جلد نیچے چلا جاؤں۔ میں نے ابھی اپنا تنبیذ اٹھایا بھی نہ تھا کہ اسمبلی کے مال میں سے شور و غل کی آواز سنائی دی

اور میں نے شرک دیکھا تو گورنمنٹ کی بنچوں کی طرف سے مختلف آوازیں آ رہی تھیں جن میں سے ایک یہ بھی تھی کہ *He has fainted* (اسے غش آگیا۔ اسی وقت میں نے دیکھا کہ پریس گیلری کے بارچہ میں جہاں میں پہلے کھڑا تھا اس سے کوئی گز دو گز کے فاصلے پر بہت سے لوگ جمع ہیں جس سے مجھے خیال ہوا کہ کسی شخص کو پریس گیلری میں غش آگیا ہے۔ اس خیال سے میں ادھر جھپٹنے ہی والا تھا کہ میں نے اسہلی کے ہال میں گورنمنٹ بنچوں کے پاس سے محمد یامین خان صاحب نامزد شدہ ممبر کی آواز سنی کہ *He is the man. I have seen him. Arrest him arrest him*

(یہی آدمی ہے۔ میں نے اسے دیکھ لیا ہے۔ اسے گرفتار کر لو اسے گرفتار کر لو) اور اسی طرح گرفتاری کرانے کے متعلق اور آوازیں بھی اس جانب سے آئیں۔ اس کے بعد میں نے دیکھا کہ دو انگریز اور ایک پولیس کا ہندوستانی افسر ایک شخص کو پکڑ رہے ہیں اور گھسیٹ رہے ہیں۔ جب اس کا چہرہ مجھے نظر آیا تو میں نے پہچاناکہ وہ ہندوستان کے پورٹرچمن لال صاحب ہیں۔ اگر کوئی اجنبی ہوتا تو مجھے شبہ ہوتا کہ شاید اس نے کوئی خطرناک چیز نیچے پھینکی ہے۔ گو مجھے تعجب ضرور ہوتا کہ کسی نے ایسی کارروائی اس وقت کیوں کی جبکہ ہندوستانی قوم پروروں کو فتح نصیب ہوئی یہ کارروائی تو اس وقت قرن قیاس ہو سکتی تھی جبکہ قوم پروروں کو شکست ہوئی ہوتی۔ اور کوئی جوشیلا قوم پرور اپنی شکست پر جھنجھلا کر ایسی نازیبا حرکت کرتے جھٹکتے لیکن مجھے یہ دیکھ کر تو اور بھی سخت تعجب ہوا کہ جو شخص پکڑا گیا وہ چمن لال صاحب ہیں۔ جن کے متعلق بعض لوگوں کو تو سی۔ آئی۔ ڈی میں ہونے تک کا شبہ تھا۔

مجھے یہ دیکھ کر سخت صدمہ ہوا کہ پریس گیلری میں اس طرح پکڑ دھکڑ ہوئی اور میں واقعات معلوم کرنے کی غرض سے فوراً اس دروازے سے نکلا جو میری نشست گاہ سے چند ہی قدم پر تھا۔

مجھے خیال تھا کہ اس کے قریب ہی وہ دروازہ بھی ہوگا، جہاں سے لوگ چین لال صاحب کو پکڑ کر لے گئے۔ لیکن مجھے وہ دروازہ نہ ملا۔ اور جب میں برائے کی طرف سے ہو کر اس دروازے پر پہنچا جہاں سے لیڈیز گیلری اور ممتاز اشخاص وزیٹروں کی گیلری میں داخل ہوتے ہیں۔ تو میں نے بہت سی لیڈیز کو وہاں سے نکلنے ہوئے دیکھا۔ مگر چین لال صاحب اور ان کے پکڑنے والے وہاں نظر نہ آئے چونکہ میرے پاس ان گیلریوں کا ٹکٹ نہ تھا اس لئے میں نے اس دروازے سے اندر داخل ہونا مناسب نہ سمجھا۔ اور بالخصوص اس وقت جب کہ بیسیوں لیڈیاں وہاں سے نکل رہی تھیں۔ مجھے اپنے لئے رستہ نکالنا بھی مشکل ہوتا۔ اس لئے میں پریس گیلری میں واپس آیا۔ اور اپنی نشست گاہ سے اپنے کانڈوول کا تھیلہ اٹھا کر نیچے اترا جہاں سٹریٹس سائنی ایڈیٹر اور مسٹر کوہلی میجر ہندوستان ٹائمرز نے جن میں نے ان کے اخبار کے رپورٹر کی گرفتاری کے متعلق کہا۔ اور میں خود آہستہ کے ایک ممبر صاحب کو لیکر پریزیڈنٹ صاحب کے کمرے کی طرف بڑھا تاکہ اس طریقے پر پکڑ دھکڑ کی ان سے شکایت کروں اور درخواست کروں کہ وہ اس کے متعلق تحقیقات فرمائیں۔ پریزیڈنٹ صاحب کے سکریٹری نے مجھے اطلاع دی کہ وہ اس وقت مسٹر گریم محکمہ قانون ساز کے سکریٹری سے گفتگو کر رہے ہیں۔ اتنے میں پنڈت مدن موہن مالوی صاحب بھی تشریف لے آئے اور جب مسٹر گریم پریزیڈنٹ

صاحب کے کمرے سے نکل آئے، تو پہلے پنڈت جی اور پھر میں اندر بلائے گئے وہاں مجھے معلوم ہوا کہ معاملہ پولیس کے ہاتھ میں ہے۔

اس پر میں نے عرض کیا کہ سمجھ میں نہیں آتا کہ کس جرم کا ارتکاب ہوا ہے جسکی تحقیقات پولیس کر رہی ہے۔ لوگ تو باہر ہی کہہ رہے تھے کہ پریس گیلری میں سے کسی کے ہاتھ سے ایک ہنایت ہی مختصر انجی کیس جس میں کاغذات کے سوا کچھ نہ تھا اتفاقاً بیچے گر پڑا ہے۔ اسکی تحقیقات تو پریزیڈنٹ صاحب کو ہی کرنی چاہئے۔ تب معلوم ہوا کہ پریزیڈنٹ صاحب کو اطلاع دی گئی ہے کہ دو گواہ اس امر کی شہادت دینگے ہیں کہ جن لال صاحب نے انجی کیس یہ کہہ کر عدالت پھینکا ہے کہ "This is reply to Burkenhead" (یہ ہے برکنہڈ کو جواب)۔

مجھے یہ بات قرین قیاس نہیں معلوم ہوئی۔ بلکہ اس فقرہ کو سنکر مجھے تو گمان ہوا کہ شاید جن لال صاحب نے اسمبلی کے فیصلے کو برکن ہینڈ کے جواب سے تعبیر کیا۔ اور انجی کیس کے گرنے کا حادثہ محض اتفاقاً تھا۔ اور فرط انبساط میں واقع ہوا تھا۔ لیکن مزید تحقیقات کے لئے میں لاٹیریری کی طرف چلا جہاں مجھے بتلایا گیا کہ جن لال صاحب پولیس کی حراست میں اسوقت موجود ہیں لیکن وہ نیچے لاٹیریری کے اندر سے نہ اسکی گیلری میں، البتہ پولیس کے ایک سپاہی کے بتلانے پر میں اور یوسف امام صاحب جمہور اسمبلی جو میرے رہنما تھے۔ ہندو لٹن روڈ میں گئے جہاں متعدد افسران پولیس و سپاہیان پولیس کی حراست میں جن لال صاحب بیٹھے ہوئے تھے۔ میں نے پولیس کے سارجنٹ صاحب سے پوچھا کہ جن لال

۳۰۴
 صاحب کو کس جرم کی بنا پر گرفتار کیا گیا ہے تو انہوں نے نیز دوسرے ہندوستانی
 افسران پولیس نے کہا کہ ہم نہیں بتا سکتے۔ ہم اپنا فرض منصبی ادا کر رہے ہیں۔ میں نے
 ان سے کہا کہ میں بھی اپنا فرض منصبی ہی ادا کرنے آیا ہوں۔ معلوم کرنا چاہتا ہوں
 کہ مسٹر چین لال کو کس نے گرفتار کیا ہے اور کس قانون کی رو سے گرفتار کیا ہے
 اس کے جواب میں بھی وہ یہی کہتے رہے کہ ہم کچھ نہیں کہہ سکتے۔ ہم اپنے افسر کے
 حکم کی پابندی کر رہے ہیں۔ البتہ تھوڑی دیر کے بعد معلوم ہوا کہ ایک یورپین سار
 گھوڑوں کی نمائش سے مسٹر ڈوسیر سپرنٹنڈنٹ کو بلانے گیا ہے، ان کا انتظار ہے
 اس غرض میں مسٹر ساہنی ایڈیٹر کوہلی میجر ہندوستان ٹائمز مسٹر رفیع
 قدوائی، اور چند دیگر حضرات بھی اسی کمرے میں آ گئے۔ جہاں میں اور مسٹر
 یوسف امام صاحب، چین لال صاحب اور افسران و سپاہیان پولیس کے پاس
 بیٹھے ہوئے تھے۔ ہماری موجودگی ہی میں چین لال صاحب نے اپنی جیکن کی جیب سے
 ایک بڑا سا چاقو نکال کر دکھایا اور کہا کہ اگر مجھے کسی پر حملہ کرنا منظور ہوتا تو میں یہ چاقو
 کھول کر اس پر نہ پھینکتا۔ یہ تو محض ایک اتفاقیہ امر تھا۔ اور تمہی کیس بھی میرا
 نہ تھا۔ ایک بمبلی کے ممبر کے سکرٹری کا تھا جس کے پاس میں کھڑا تھا۔ اس پر وہ
 چاقو یورپین سار جنٹ نے چین لال صاحب سے لے لیا اور انکی جامہ تلاشی لی
 اور چاقو کے علاوہ جو چیزیں بھی ملیں وہ ان کو واپس کر دیں۔ گھنٹہ سوا گھنٹہ
 انتظار کے بعد مسٹر ڈو آئے اور انہوں نے چین لال صاحب سے انکا نام دیا
 کیا۔ مگر اس کے سوا ان سے ایک حرف بھی نہ پوچھا۔ اور باہر برآمدے میں
 چلے گئے تاکہ وہ یورپین گواہوں سے حالات دریافت کریں۔ ہم لوگ ان کی

واپسی کا انتظار کرتے رہے۔ مگر حیب تقریباً پون گھنٹہ گزر گیا اور وہ واپس نہ آئے تو میں نے مسٹر یوسف امام صاحب سے کہا کہ آپ جا کر کچھ خبر لائیے کہ کیا ہو رہا ہے وہ کچھ عرصے بعد آئے اور انہوں نے کہا کہ پریس گیلری میں ان گواہوں کے بیانات قلم بند کرائے جا رہے ہیں۔ اور مسٹر اوڈ سے دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ وہ کچھ نہیں کہہ سکتے کہ یہ تحقیقات کس وقت ختم ہوگی اور جین لال صاحب کے متعلق وہ کس وقت فیصلہ کر سکیں گے۔ تب میں بھی پریس گیلری کی طرف گیا۔ اور وہاں دیکھا کہ تقریبات ہندو ضابطہ فوجداری منگوائے گئے ہیں۔

کچھ دیر بعد مسٹر اوڈ پریس گیلری سے نکلے تو میں نے بھی ان سے دریافت کیا کہ تحقیقات کب تک جاری رہیں گی۔ جین لال صاحب کے متعلق کب بتلایا جائیگا کہ ان کو کس جرم میں موقوف کیا ہے؟

اس پر یہ جواب ملا کہ تحقیقات دو ایک دن اور جاری رہیں گی، اور وہ نہیں کہہ سکتے کہ جین لال صاحب کے متعلق کیا کارروائی کی جائے گی۔ تب جو کچھ میں اس واقعہ کے متعلق اوپر لکھ آیا ہوں وہ میں نے ان سے بیان کیا تو انہوں نے مجھ سے دریافت کیا کہ کیا آپ بھی شاہد ہیں؟ جس کے جواب میں میں نے کہا کہ صرف اسی قدر کہہ سکتا ہوں جو میں نے ابھی آپ کو بتایا ہے اچھی کیس کے گرنے یا پھینکنے کے متعلق مجھے کچھ علم نہیں۔ اس گفتگو کے کوئی بند رہیں منٹ کے بعد جس میں مسٹر اوڈ، سردار حیت سنگھ رائے سینا کے سب انسپکٹر اور غالباً مسٹر ایسا ریجرسٹر اور مسٹر کوٹ (دفتر ٹیلیٹیوڈ یا پارٹمنٹ) سے گفتگو کرتے رہے۔ مسٹر اوڈ تو چلے گئے اور ہمارے استفسار کرنے پر سردار حیت سنگھ نے

کہا کہ چین لال صاحب پر دفعہ ۳۵۳ تعزیرات ہند لگائی گئی ہے۔ وہ دوبارہ روپیہ کی ضمانت پر رہا کئے جاسکتے ہیں، چنانچہ مسٹر ساہنی ایڈیٹر ہندوستان ٹائمز نے ضمانت دینے کا وعدہ کیا۔ اور انہیں کی موٹر میں چین لال صاحب سردار چیت سنگھ رائے سینا کے تھانہ کو روانہ ہوئے۔ ضمانت کے فارم پر ضامن کے علاوہ دو گواہوں کے دستخطوں کی بھی ضرورت تھی اس لئے مسٹر یوسف امام اور مسٹر رفیع قدوائی جہان سہیلی بھی اسی موٹر میں تھانہ کو روانہ ہو گئے۔ میں آل پارٹیز کانفرنس کی شرکت کی غرض سے جس کے لئے سارے چھ بجے کا وقت مقرر تھا آٹھ بجے اسمبلی سے روانہ ہوا۔

میں ڈاکٹر انصاری صاحب کی کوٹھی پر تھا۔ اور یہ تمام واقعات انکو سنایا تھا کہ مسٹر ساہنی کی موٹر میں وہ اور چین لال صاحب ایڈیٹر مسٹر یوسف امام اور مسٹر رفیع قدوائی تھانہ رائے سینا سے واپس آئے۔

میں یہ کہنا بھول گیا کہ جب سردار چیت سنگھ، چین لال صاحب کو تھانہ پہنچا رہے تھے تو میں نے بے یو چھا کہ دو یورپین گواہوں کی گواہی بھی لی گئی۔ مجسٹریٹ سے بھی مشورہ کر لیا گیا۔ جرم کی دفعہ بھی لگادی گئی۔ اور ضمانت کی رقم بھی مقرر کر دی گئی۔ لیکن چین لال صاحب کا اب تک کسی نے بیان نہیں لیا کیا ان کا بیان بھی لیا جائیگا یا نہیں؟ جس پر سردار صاحب نے کہا کہ ضمانت لینے وقت ان کا بیان بھی لیا جائیگا۔

دفعہ ۳۵۳ مجموعہ قوانین تعزیرات ہند حسب ذیل ہے:-

”جو کوئی شخص کسی شخص پر اجوسرکاری ملازم ہے جبکہ وہ

ملازم بحیثیت اپنی سرکاری ملازمی کے اپنی خدمت منصبی انجام دے رہا ہو، حملہ یا جبر محرمانہ کرے یا اس نیت سے کہ اس ملازم کو اسکی ملازمی کی حیثیت سے اسکی خدمت منصبی کی انجام دہی سے روکے، یا ڈرائے، حملہ، یا جبر محرمانہ کرے، یا بہ سبب کسی امر کے جو اس شخص نے اپنی سرکاری ملازمی کی حیثیت سے خدمت منصبی کی انجام دہی جائز میں کیا ہو، یا کر نیک اقدام کیا ہو، حملہ یا جبر محرمانہ کرے تو شخص مذکور کو دونوں قسموں میں سے کسی قسم کی قید کی سزا دی جائیگی۔ جبکی میعاد دو برس ہو سکتی ہے۔ یا جرمانہ کی سزا یا دونوں سزائیں دی جائیں گی۔

ضابطہ فوجداری کی رو سے اس جرم کا ملازم بلا وارنٹ کے بھی گرفتار کیا جاسکتا ہے ملازم کے نام میں نہیں لکھا جاتا۔ بلکہ وارنٹ جاری کیا جاتا ہے لیکن ضمانت دی جاتی ہے۔ یا بھی سمجھوتہ سے معاملہ طے نہیں ہو سکتا۔ بلکہ مقدمہ ضرور چلایا جاتا ہے اور مجسٹریٹ درجہ اول یا دوم کی عدالت میں چلایا جاتا ہے۔

قارئین کرام غور فرمائیں کہ اگر اچھی کیس اتفاقاً نہ بھی گرا ہوتا، بلکہ عموماً چھینکا جاتا۔ اور کسی ایسے پہلی کے ممبر کے سر پر گرتا جو سرکاری ملازم نہیں ہے تو ملازم پر دفعہ ۳۵۲ لگائی جاتی۔ اور ملازم کو بغیر وارنٹ کے گرفتار کر لیا جاتا نہ ہوتا۔ وہ محض سمن کے ذریعے عدالت میں طلب کیا جاتا۔ یا بھی رضامندی سے معاملہ طے ہو سکتا۔ اور اگر عدالت میں مقدمہ چلایا بھی جاتا تو تین ماہ سے زیادہ کی قید یا پانچ سو روپے سے زیادہ جرمانہ کی سزا نہ دی جاسکتی۔ لیکن چونکہ اچھی کیس

۳۰۸
سربراہ بلکٹ فنانس ممبر گورنمنٹ آف انڈیا پر گراس لے بجائے دفعہ
۳۵۲ کے دفعہ ۲۵۳ لگائی گئی۔ جبکی سزا دفعہ ۳۵۲ کی سزا سے آٹھ گنی ہے
اور بلا وارنٹ بھی ملزم کو گرفتار کیا جاسکتا ہے۔

لیکن یاد رہے کہ ملزم کی گرفتاری کا حکم محمد یامین خاں صاحب غیر
سرکاری، مگر سرکاری کی طرف سے نامزد شدہ ممبر اسمبلی نے دیا یا ان کے اور ہواؤں
نے جن میں سے ایک بھی اس حکم کے دینے کا مجاز نہ تھا۔ اور جن لال صاحب کو سب سے
پہلے کسی پولیس افسر نے گرفتار نہیں کیا بلکہ پریس گیلری میں بیٹھنے والے دو بورپنز
نے کیا جن میں سے ایک غالباً کلارک تھے اور دوسرے دفتر کے سپرنٹنڈنٹ سب
انسپکٹر صاحب نے ان کے بعد دست اندازی کی دفعہ ۵۴ (الف) (ایک) کی رو سے
ایک پولیس آفیسر کسی مجسٹریٹ کے حکم یا وارنٹ کے بغیر بھی صرف اسی شخص کو گرفتار
کر سکتا ہے جو کسی ایسے جرم میں ملوث ہو جو جدول ۱ میں ان جرائم میں شامل ہو جن کے
ملزم کو بلا وارنٹ گرفتار کیا جاسکتا ہے اور دفعہ ۵۹ کی رو سے پرائیویٹ شخص
صرف اسی شخص کو گرفتار کر سکتے ہیں جو ان کے دیکھتے ہوئے ایک ایسے جرم کا
ارتکاب کرے جو ناقابل ضمانت ہو۔ اور جس میں بلا وارنٹ کے بھی پولیس ملزم
کو گرفتار کر سکتی ہو۔

اب ملاحظہ فرمائیے کہ دفعہ ۳۵۳ کا جرم بھی ناقابل ضمانت نہیں لیکن
پریس گیلری میں دو بورپیوں نے ایک ہندوستانی کو اسی وقت گرفتار کر لیا
حالانکہ دفعہ ۵۹ کی رو سے ان کو اس کا مطلق اختیار نہ تھا۔ لیکن چونکہ بعد میں
ایک پولیس کے افسر نے بھی دست اندازی کی اس لئے شاید پرائیویٹ شخص

کی ناجائز دست اندازی بھی اس غیر آئینی ملک میں جائز قرار دے دی جائے
لیکن کیا ہم پوچھ سکتے ہیں کہ پولیس کو کس طرح یہ علم غیب حاصل ہو گیا کہ اگر ملزم
نے ایچی کیس عہدہ بھی پھینکا تھا تو کسی سرکاری ملازم ہی پر حملہ کرنے کی نیت سے
پھینکا تھا؟

یاد رہے کہ نیت کا حال ملزم خود جانتا ہے یا علام الغیوب۔ البتہ لوگوں
کے افعال سے بھی عدالتیں ان کی نیت کے متعلق قیاس کر کے مقدمات کا فیصلہ
کیا کرتی ہیں۔ لیکن یہاں تو یہ کیفیت ہے کہ ایک نہایت مختصر سے ایچی کیس
کے سر بارزل بلیکٹ کے جسم سے چھوٹے ہی اسپلی کے نامزد شدہ غیر سرکاری
اور سرکاری میموں نے فیصلہ صادر فرما دیا کہ ایچی کیس محض اتفاقیہ نہیں گرا
بلکہ پھینکا گیا۔ اسے چمن لال صاحب ہی نے پھینکا۔ اور ایک سرکاری ملازم
ہی پر پھینکا۔ اور ٹھیک اس وقت پھینکا جبکہ وہ ملازم بحیثیت اپنی سرکاری
ملازمی کے اپنی خدمت منصبی انجام دے رہا تھا۔ تاکہ اس پر حملہ یا جبر محرمانہ
کرے، یا اس نیت سے کہ اس ملازم کو اسکی ملازمی کی حیثیت سے اسکی خدمت
منصبی کی انجام دہی سے روکے، یا ڈرائے، یا اس پر حملہ یا جبر محرمانہ کرے
یا یہ سب کسی امر کے جو اس شخص نے اپنی سرکاری ملازمی کی حیثیت سے حد
منصبی کی انجام دہی جائز میں کیا ہو یا کرنے کا اقدام کیا ہو، حملہ یا جبر محرمانہ کرے
میں پوچھتا ہوں کہ کیا یہ ساری کارروائی محض خرافات سے زیادہ
واقعہ رکھتی ہے؟ اگر یہ مان بھی لیا جائے کہ اگر ایچی کیس عہدہ پھینکا گیا تب
بھی اسکا کوئی ثبوت نہیں کہ وہ کسی سرکاری ملازم پر پھینکا گیا یا کسی اور پر

کیا صرف سربازل بلیکٹ کے جسم سے اٹھی کیس کے چھو جانے سے یہ ثابت ہو جاتا ہے کہ ایک سرکاری ملازم پر حملہ کیا گیا؟ اگر یہ بھی ثابت ہو جائے تب بھی یکس طرح ثابت ہوتا ہے کہ سربازل بلیکٹ اس وقت بحیثیت اپنی سرکاری ملازمی، کے اپنی خدمت منصبی انجام دے رہے تھے؟ اگر ان پر کوئی چیز اس وقت پھینکی جاتی جبکہ وہ ایک سرکاری ممبر کی حیثیت سے تقریر فرما رہے تھے تو یہ گمان ہو بھی سکتا تھا کہ ان پر اس نیت سے حملہ کیا گیا ہے کہ وہ خالی ہو کر اپنی تقریر بند کر دیں لیکن جب وہ تمام مباحثہ ختم ہو چکا۔ رائے شماری کر لی گئی۔ گورنمنٹ کی شکست کا اعلان بھی کر دیا گیا۔ اور اس کا بھی گمان باقی نہیں رہا کہ کسی قوم پر ورے نے شکست کھا کر جھجلا ہٹ میں ایسا نازیبا فعل کیا ہو۔ اس وقت ایک اٹھی کیس پریس گیر میں سے گر جانے اور گیلری کے نیچے آہلی ہال میں آہلی کے سرکاری نمبر کے لگ جانے پر یکس طرح یقین کیا جاسکتا ہے کہ جمن لال صاحب نے سربازل بلیکٹ پر ٹھیک اس وقت حملہ کیا کہ وہ بحیثیت اپنی سرکاری ملازمی کے اپنی خدمت منصبی انجام دے رہے تھے۔ یا اس نیت سے کہ انکو سرکاری ملازمی کی حیثیت سے انکی خدمت منصبی کی انجام دہی سے روکا جائے، یا ڈرایا جائے، یا بہ سبب کسی ایسے امر کے اپڑ حملہ کیا ہو جسے انہوں نے اپنی سرکاری ملازمی، کی حیثیت سے خدمت منصبی کی انجام دہی جائز نہیں کیا ہو، یا کرینیکا اقدام کیا ہو؟ کیا یہ قوم پروروں کی شکست پر قوم پرور کی جھجلا ہٹ کا اظہار ہے، یا حکومت، یا حکومت پرستوں کی شکست پر ان کی جھجلا ہٹ کا اس طرح بات کا تشنگ بنایا جا رہا ہے؟

حقیقت یہ ہے کہ چمن لال صاحب کی گرفتاری بالکل خلاف قانون تھی۔ اگر وہ ۳۵۳ کے مجرم بھی ہیں تب بھی سولے پولیس کے ان کو کوئی ہاتھ نہیں لگا سکتا تھا۔ کیونکہ دفعہ ۵۹ ضابطہ فوجداری کی رو سے پرائیویٹ اشخاص اسی وقت کسی کو گرفتار کر سکتے ہیں جب کہ ان کی آنکھوں کے سامنے ایک ناقابل ضمانت مجرم کا ارتکاب ہوا ہو۔ اور دفعہ ۳۵۳ کا مجرم ناقابل ضمانت نہیں بلکہ قابل ضمانت ہے اور ضمانت ہو بھی گئی۔

جن دو یورپین اشخاص نے انہیں گرفتار کیا وہ خود دفعہ ۳۳۹ کی رو سے مجرم ”مزاہمت بیجا“ کے مرتکب ہوئے ہیں لیکن پولیس بھی اس مجرم سے نیز ”جس بیجا“ کے مجرم سے نہیں بچ سکتی۔ اس لئے کہ محض اسوجہ سے کہ ایٹمی کس سر بازل بلیکٹ ایک سرکاری ملازم کے جسم پر لگا۔ پھر اس وقت لگا جبکہ وہ بحیثیت اپنی ”سرکاری ملازمی“ کے کوئی بھی حد منصبی انجام نہیں دے رہے تھے۔ ملزم پر دفعہ ۳۵۳ نہیں لگائی جاسکتی ہے۔

معلوم ایسا ہوتا ہے کہ جب اس ”مزاہمت بیجا“ اور ”جس بیجا“ کی شکایت سہیلی کے پریزیڈنٹ صاحب سے کی گئی تو پولیس کو سولے اسکے کوئی چارہ نظر نہ آیا کہ چمن لال صاحب پر ایک ایسی دفعہ لگائی جائے جس میں پولیس کو بلا وارنٹ کے بھی گرفتار کر لینا اختیار ہے۔ اور اسی لئے گھنٹوں کی تحقیقات کے بعد اور مجسٹریٹ سے شورہ کر کے اور مجموعہ قوانین ضابطہ فوجداری کی جلدوں کو منگو کر اور ان کی خوب ورق گردانی کے بعد دفعہ ۳۵۳ لگائی گئی۔

جائز کارروائی صرف اس قدر تھی کہ پولیس اسی وقت پریس گیلری میں واقعہ کی تحقیقات کرتی۔ اور چمن لال صاحب کا بیان اور ان کا پتہ لے کر انکو چھوڑ دیتی۔

لیکن لطف یہ ہے کہ جس بیان کی سب سے زیادہ ضرورت تھی وہی سہیلی کی ضمانت میں رات کے بجے تک بھی نہیں لیا گیا۔ اور اسکے عوض گھنٹوں تک تمام کارروائیاں کجاتی

رہیں جو چمن لال صاحب کی گرفتاری کو جرم "مزاہمت بیجا" اور جرم "جس بیجا" کے حدود سے نکالنے کے لئے پولیس کو ضروری معلوم نہیں حقیقتاً یہ ایک ایسی ناجائز و ناشائستہ کارروائی ہے کہ اسمبلی کے پریزیڈنٹ کو خود بھی اسکے متعلق تحقیقات کرنی چاہیئے۔

آج چمن لال صاحب کو اس طرح گرفتار کیا گیا۔ کل کو یہی کارروائی مٹر کے سی۔ آر۔ یا اس خاکسار کے ساتھ کی جائیگی۔ اس طرح بکڑ دھکڑ کے لئے صرف اسی کی ضرورت ہے کہ پریس گیلری سے کسی سرکاری ممبر کے سر پر کسی صحیفہ نگار کا قلم یا پنسل یا اسکی کاپی یا اس کا بیگ گر پڑے۔ صرف یہی وجہ ہے کہ میں نے اس واقعہ میں اتنی سرگرمی کے ساتھ حصہ لیا۔ میں خود ایک صحیفہ نگار ہوں اور نہیں چاہتا کہ میرے ہم پیشہ لوگوں کی اس طرح تذلیل کی جائے ورنہ میں اسے ایک نہایت ہی قبیح اور قابل نفرت فعل سمجھتا ہوں کہ کوئی شخص کسی ممبر اسمبلی پر ایک تنکا بھی عمداً پھینکے۔

An Asahi

مجھے سر بازل بلکیٹ کے ساتھ پوری ہمدردی ہے اور مجھے یہ سن کر مسرت ہوئی کہ ان کے کوئی چوٹ نہیں آئی۔

اس حادثہ کے بعد جو سال گذشتہ میں پیش آیا تھا جب کہ کمانڈر انچیف صاحب کے قریب ہی اسمبلی کی چھت کی ایک اینٹ اوپر سے گری تھی۔ اور نیز تازہ ترین حادثہ کے بعد جب کہ چند روز ہوئے اسی چھت پر سے پلاسٹر کا ایک ٹکڑا کنریل گڈنی کی نشست کے پاس گر کر اٹھا۔ سر بازل بلکیٹ کا ایچی کیس کے ان پر گر جانا سے متروک ہونا ایک فطری امر تھا لیکن انہیں غش ہو کر نہیں آیا تھا۔ اور انہوں نے اسی وقت سب کو مطمئن کر دیا تھا کہ انکی حالت قابل اطمینان تھی یقین ہے کہ وہ خود اس ذرا سے حادثہ کو ایک سنگین جرم نہ بننے دیں گے اور بات کا تنگ نظر نہ بنایا جائیگا۔

CALL No. {

۸۹۱۳۲۳۹

۵۲۱۹۵

ACC. NO. ۸۸۳۹

AUTHOR

محمد

TITLE

مقامات

۸۹۱۴۲۱۳۵۰

۸۸۱۷۹

۵۳۱۹

۵۲۱۹۵

۵۲۱۹۵

AT THE TIME

Date	No.	Date	No.
۲۵-۱-۹۰			

۵۲۱۹۵

۵۲۱۹۵

۵۲۱۹۵



MAULANA AZAD LIBRARY ALIGARH MUSLIM UNIVERSITY

RULES :-

1. The book must be returned on the date stamped above.
2. A fine of **Re. 1-00** per volume per day shall be charged for text-book and **10 Paise** per volume per day for general books kept over-due.

